



شاره (۱)

- نظارت - حنرت باروق اعد گوسان طای

خروري سکه ۱۳ وی باب کی تشریح جناب مولوی امحق البنی صاحب علوی

۱- ادبیات،

ازجاب البرالقادرى ازحباب الم منطفر كمرى

تركيبة مذو

سودناتام

جاب طورسيو إردى

2-1

## ينم الشوالرُّ عنون الرُّبية في الرُّبية في

مه من المنافق من المنافق المن

البته جائ كقصص قرآن براعترامنات كالعلى ب وه بارے نزديك بهت اسم اورقا بل توجيى السلم بي بين يتا اله كم

و ا بمنترض قرآن کے جن قصعی کوبے صل اور خوافات عجائز کہتاہے وہ تاریخی اعتبادسے ثابت ہیں اور پھیٹنسٹک ای طرح ثابت ہیں جس الحرے کہ قرآن نے ان کا ذکر کیا ہے۔

د۲) قرآن کے بیض می متعلق معترض بدولی کرتاہے کہ یقص دومرے خوا ہاں اوا یا ت کے معابات کے معابات کے معابات کی معابات ک

رسى المارى من كالم المورى من كالمورى الموري الموري

## صرت اورگوساله طلانی خرج که ۲۲ دیں باب کی شریح

ازخاب دولوى اخق النبى صاحبيى داميو

اس صغون سے مرامنصدیہ بہیں ہے کہ خروج کے ۱۳۲ ویں باب کی تاریخی واقعیت جوں گاتوں امت کی اواقعیت درست کے اور کا توں المام کی است درست کے اور کا این مون اتنا ہے کہ خود باتیل (جس کی وجہ تر آن براعتراص کی اجابا ہے) اور کا گوسالد سازی کے الزام سے خالی ہے

پرسندون اس اعتبارست المكل ب كه اس كانها بهت مزودى حدة سامرى من و المرق من المرق من المرق من المرق من المرق المرق

المعالي في في المعان من ال كالتول عدد إلى الماوداك بمرزدها الم

اس کی صورت دکا کی کے اوزارے درست کی اورا نفوں نے کہا کیا سے اسرای کی بی افغالا معبودہ ہے جہاں ہے معلا معبودہ ہے جہاں کا لایا ہے (خودج ۲۲ ،۳۲)
اسی آبت کے موجودہ ترجم برمعترضین کا معاریج بشہ ہے اورصرف اسی کی بنیا و برو اکٹر فسٹر ل نے بیال تک کہ دیا کہ

đị.

معرد الروايات بابل في نياده واقعت بوت توان كومعلوم بوتاكد كوسالة طلائ كا مان دالا بارون تفاد سله

دیجنایہ کا اس سلطیں ان علمارکا خیال کہاں تک سیجے ہے؟ اورجو تنائج امغوں نے تکلے بس وہ کہاں تک حق ہے اورجو تنائج امغوں نے تکلے بس وہ کہاں تک حق ہجا نہ ہیں؟ صیبا کہ ہم اور کہ ہے ہیں پوری بابس میں ایک تنہا آیت ہے جو میا کہ ہم اور کہ ہے ہیں صوف اسی آیت سے بحث کو ناجا ہے تھی ، لیکن میارون پراس الزام کی حامل نظر آتی ہے ۔ اصولا مہیں صرف اسی آیت سے بحث کو زیر ایا جائے تا کہ اس اس ہے کہ دوسری آئوں سے ہمی ہے اس کے مناسب یہ کہ پورے باب پرغور کر ایا جائے تا کہ اس مسئے کا کوئی ببلود صندلان رہے ۔

سبولت کے گئے متندر مجے (سمند معد معند معد معلقند میں) کی بانی تقیم کے مطابق ہر براگراف سے علی وہ علی وہ بحث کی جائے گی تاکہ ہزایت کا تعلق دوسری آبتوں سے معلوم ہوتا رہے اور فیر ان کے سات کلام وربعا عبارت کے ٹوٹنے کا ضطرہ ندرہے ۔

ا- اورجب لوگول نے دیجھاکہ موئی ہماڑے اتر نے میں دیرکرتا ہے تو وہ ہار مان کے ہاس بھی ہوئے اس بھی ہوئے اس بھی ہو اوراس سے کہاکہ اٹر ہمارے لئے سبود بنا کہ ہمارے آھے چلے ، کیونکہ یہ مردیوی جو ہیں مصرے ملک سے ، کال لایا، ہم نہیں جانے کہ آسے کیا ہوا۔

۱- العان ندان مر که کرد ندان المان می داد از از ای می داد استهای به العالی استهای در المان می داد است می العالی است می داد از است می در المان می در ا

كانون ين ين توزوزكمير إلى الأو-

م اوراس نان كافل به المال به المال المال كافل بي تع قرق ولا كالمال كالم

۲- اورو میم کواشے اور سوختی قربانیاں چڑھائیں اور سلامتی کی قربانیاں گذرانیں، اور لوگ ملنے پہنے کوا ور کھیلنے کواشے ۔

خرورے عبیبوی باب کا پہلا ہر گراف آپ کے سامنے ہے۔ اس پر جموعی حقیقت سے جی بحث ہوسکتی تقی میکن ہم نے سہولت کو مدنظر رکھتے ہوئے یہ مناسب سجما کہ تمام آینوں پر علیحدہ غود کیا جائے ہوئے ہی مناسب سے پہلے آہت اول کو لیم جو بطور تبید کلام اس واقع کے مرزد ہونے کی وصفل ہر کردی ہے۔ متی تتااس آیت کا تعلق ۲۵ ویں باب کی آخری آبات سے ہم ال بدظام کیا گیا ہے کہ موتی المدن اور حور کو اپنانائب بنا کر ہماڑی جو اور ایک مدنی منائب ہوگئے۔

The people Combined Against is Lossis.

"Haron" and Said Unto him, is sisters of Arise and make us gods so Lesters which shall go before us for of sisters to as for this moses, the man that It while brought us out of the land of in in the lygget we wat not what is -15 15 -15 became of him (VI.)

معلی میں کہ یز جہ آیت کے موجدہ عرافی الفاظ ہے کی قدر مطابق ہے؟ اگر موجدہ عرافی الفاظ اس ترجے کے متحل ہوسکتے ہیں توکوئی وجہ نہیں کہ اس ترجے کورد کردیا جائے۔ لیکن اگر موجدہ الفاظ اس قدیم ترجے کے متحل نہیں ہیں توخو دینر حمیداس بات کی سب سے بڑی شہا دہ ہے کہ متر حمول کے بیش نظراس آیت کے الفاظ در تھے، بہت سے دومرے مقامات پرجاں موجودہ عبرانی تین اور اسپر الجا بات کی اکثر یہی دائے ہوتی سے کہ متر جین اسپر اجتماعی متاب کے متاب کی اکثر یہی دائے ہوتی سے کہ متر جین اسپر اجتماعی کے متاب کے دویا ہے۔ اسپر اجتماعی کے متاب کے دویا ہے۔ اسپر اجتماعی کے متاب کے دویا ہے۔ ایک کو دویات کرنے کے لئے ہد

مؤلد شركابقد ماشد) علائد مال افغال به كراستواجت كايترجه مح بيراس لينكداي كماب (اكول) -مالوي بايد الهاري المال من به بنا إكياب كراس دقت صندون شهادت قرية بعاديم مي فلسطيون سكهاس تعاملورد المعالد سقاع كان وأرد ماصل تبين كياوي ريار (١٩٤٠ جرر معصد معامده)

ان دو العلی سے امازہ کا باواسکا ہو کہ اسٹوا منٹ ترجہ کی تعدام ہے بیکن اس کے سی بنیں کہتے ہے۔ العدد سنا کا کا امال کا ایک آئی ان ٹری ٹری تعلیاں سے ہی دا تعدامی واس تروی ہا اور اس المراج ہا ہے۔ العدد سنا کا میں منابعہ کے مسلم سنا میں کا معالی سنا کے مسلم سنا

مدنی گئے ہے -

برمال اس قدیم ترجے کی یجارت صاف طور پر تیاری ہے کہ بی اسرائیل کا پر اول آکے خلاف ایک بناوت میں ۔ اس بات کی مزید تصدیق یول بی ہوتی ہے کہ بہودی م کے بوجب باردن کے بہوئ موجد کی میں باردن کے بہوئ موجد کومت سے ، اس مطاب کی موام موجد کی میں باردن کے برابردرج مکومت سے ، اس مطاب کی مخالفت کے باعث شہیر کردیے گئے ! ظاہرے کہ ان حالات میں ہم بجز ادر کوئ نتیج نہیں نکال سکتے کہ طلائی معدد بنانے کا یہ مطالبہ بارون کی مخالفت میں مقااود اکس سے ناوت کی مخالفت میں مقااود اکس سے بیادت تھی ۔ میکلی و مصاعب میں شامل تے ۔ ستہ بیش کی می جوام ائیلوں کی مخلوط جاعت میں شامل تے ۔ ستہ بسین کی می جوام ائیلوں کی مخلوط جاعت میں شامل تے ۔ ستہ بسین کی می جوام ائیلوں کی مخلوط جاعت میں شامل تے ۔ ستہ بسین کی می جوام ائیلیوں کی مخلوط جاعت میں شامل تے ۔ ستہ بسین کی می جوام ائیلیوں کی مخلوط جاعت میں شامل تے ۔ ستہ

اب دوسری آیت اب دوسری آیت کویلیئے۔ اس آیت معلوم ہوتا ہے کہ جب ان لوگوں۔
ارون می نخالفت میں جمع ہوئے نے، ایک معبود بنانے کا مطالبہ کیا توان سے ہا دون کا اون میں ہیں تو
یہ نفاکہ سونے کے زور جو تہاری بیولیوں اور قبارے بیٹوں اور بیٹیوں کے کا نون میں ہیں تو
کے میرے یاس لاؤ "

مغربن البل كاعام طور بريخيال م كدن بودول كايمطالب مون اس عمل سع كم كه شايداس طرح اس زربرست قوم كا زوق " صنم بيستى" مروبوسك . سكه

ہم فی الحال مفرن کی اس دائے سے متعلق کھ بہیں کہنا جاست اس سے کہا والادہ ا آبیت نیز آبیت ما بعد پرایک دوسری جگہ مفعل بحث کردنے کا ہے۔ ہماری داستے میں یہ آبیت م سے ان اہم آبیوں میں شامل ہے جن پر دیوری طرح فور کرنا چاہئے کیکن شاہدے مناسب ہوگا کہ چوشی آبیت پرجواس بوری بحث کی دورے رواں کہی جاسکتی ہے فورکر لیا جاستے۔ اس کے بعدال

posephius Amt 111.2.4.

siger - grad & Islam P. 132, Smith Bil Dier E Malian (a. T. Matery) P. F. 1120.

آئیں کا منہ م میں میں وروں کا بنیں ہوگی۔ فی الحال بیاں اتنام میٹاکا فی ہوگا کہ مغرب کے نودیک بدید وی متنا بوم ابریت کے وقت بنی اسرائیل معروں حادث کرلائے تھے۔ سات

آیت کان افغاظت کرسونے کر دیرج تہاں ہوایا اور تمہاری بیٹیوں کے کا فول میں بیری معاف طور یہ معلوم ہو اسے کہ اس الخفیت کوئی اسرائیل نے اپنی واقی منرور تول میں موٹ کرنا شروع کر دیا مقا۔ اس آیت نیز آبت ما بعد بہم (انشارانش) ہو ویں آبت کے ذیل میں فورکوئیگا۔ مسری آبت کا دیا جہہ اس نے علیمدی شروع کر دیا جا تھا ہے اس نے علیمدی شروع کی جگرج ہمی آبت کا دیا جہہ اس نے علیمدی شروع کی جگرج ہمی آبت کا دیا جہہ اس نے علیمدی شروع کی جگرج ہمی آبت کا دیا جہہ اس نے علیمدی شروع کی جگرج ہمی آبت کے ساتھ ہی اس نے علیمدی شروع کی جمع آبت کے ساتھ ہی اس نے علیمدی شروع کی جگرج ہمی آبت کے ساتھ ہی اس نے عورکر نا جا ہے۔

من آیت ا چوشی آیت دراسل اس پری بحث کا مرکزی نقطه سه اور کی بچری آومون بی ایک آیت مهم بی وی آیت می بیاد بر آون کی خطا کاری کا قلو آنمیر کیا گیا ہے، بی وہ آبت ہے جو بیک وقت الدن کی نبوت، قرآن کی صدافت اور خود ما آبل کے عام بیانات کی تکذمیب کونے کے لئے بعلور محربہ استعال ہوتی ہے ۔ اس لئے قدرتی طور پراس کے مربیا کو نہا بت ہی احتیاط کے ساتھ جانج نا بڑیں گا۔

آبت کالفاظ پرنظرد النے سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمیری اور پانچوی آبت کی ورمیانی کڑی ہے اور بم ان دوآ بنوں آبنوں آبنوں کی سے اور بم ان دوآ بنوں آبنوں آبنوں آبنوں کی واقعاتی ترتیب کو دمن نشین کرلینا چاہئے جس کا صب ذیل نتیجہ نکا گا۔

(العن) : وكر سون كازيور المواق كم إس لائ اور فر العن في الدوليكم ورسكت كيا على المراب المراب

ر بع ) ، العدلوكون نع كماكداك اسرأسل يتماراسموديه -

د د ) ، لکن جب ارون نے دیکھا توایک قربان کا مبنائ اور منافی اور مناوی کی کدکل ضاف ندراین جودان کی میدے -

at Imgran Cobin. 100

ابان بان ال عند الكوديكة وكرسون كا دور الدن كم ياس السقين ادمد الم معت بنات خوداس طلائ انبارس ابك مجر الحصل ليت بى اوراس كو كالى عميراد عدرست كرية بي - بعرجائ است كما اختنام كاربخود الدن اس بات كا علان كرين كم الم المرايل بهنهارامعبود بع بس ی مم کوخواس منی اسم دیکھتے ہیں کہ دوسرے لوگ اعلان کرتے ہیں اوراس اعلان کجوابس مراوق کوایک قربان گاه بنانی برتی ہے اور یاعلان کرنا پرتا ہے کہ کل بہوا ، کی عیدہ (تاکدلوگوں کی توجاس طلائی معبود سے بعث کر یہوا ہ کی طرف مائل ہوسکے) ۔ كياان منفناديانات كويونبي نظرانما زكيام اسكتاب، بالغرض أكرجيتى آيت كمعنى وي من جوعام طورم بالبل كترم ونسي پائ جائے مانے ميں ، تو مجر انجوي آيت كاكيامطلب موكاجى ے یمعلیم ہوتاہے کہ اس گوسالد سازی کو دیکی کر (بطور روعل) ہارون نے ایک قربان گا منائی اورات سے معبود بہواہ کی عیدکا اعلان کیا ۔ چونکہ مفسرین بائبل ان دونوں آ بتول کے باہمی تعلق کو ترونيس سكة تصاس العان كوبالخوس آيت كي تشريح س عجيب وغريب قياس آلائيال كرايزي -بعض مفرين اسطوت مي كد قربان كا وبنانا اوراعلان عيدمعن ايك منظر تفاج بارون نے بیوقوت بت پرستوں کے سامتر کیا ربعض نے اس سے مجی زیادہ حیرت انگیزنشری سے کی کرمونے کا يجيزا حقيقتا يبواه ي كانثيل تفا-

یتام غلط تا ویلی محف اس بات کا نتیج میں کہ باتبل ابتدائی آیام سے لیکرآخری دور تک ان لوگ کے باتنوں میں رہ جواس کی میں تکہبانی نہیں کرسکتے تنے ،حتی کہ آج ہیں ہے تک معلوم ہیں کے بین معلوم ہیں کے بین کے معلوم ہیں کے بین معلوم ہیں کے بین معلوم ہیں کہ اس کو است ہے ۔ کہ کوئی سے اس کو است اس کو ان اس کا میں موض کو بین موض کو بین موض کو بین کے است اس کو ان اس کا میں موض کو بین موض کو بین موض کو بین موض کو بین کو اس کا میں موض کو بین موض کو بین کے اس کا میں موض کو بین کو اس کا میں موض کو بین موض کو بین موض کو بین کو بی کو بین کو بیان کو بین کو بین کو بین کو بین کو بین کو بین کو بی کو بی کو بین کو بین

ex Henery & Seath PP. 210

چن هل پستادندوں نے بہر کاب مرتب ہوئی ہے اور جن نوگوں نے اس کوتر تیب دیاہے ان ان کا میں ہوئی ہے اور جن نوگوں نے اس کوتر تیب دیاہے ان ان کا تھا ہت کس دورے کی متی اور ان کی تشریحات اور دوائی مقا کر سے معتقدات اور دوائی کی ہے۔ جب یہ حال میں کا جو مہیشہ کسی مخصوص جا عست کے معتقدات اور دوائی تشریحات کا نتیج ہوئے ہیں کیا حاصل ہوگا؟

سرو سر بجد ہوسے کہ ہم اس کتا ہ بیں اس قدر متضاد باتیں باتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ مذکورہ
بالا دونوں آتیں اس وفت " جیستان" بنی ہوئی ہیں۔ چوسی آیت کے مفہوم کوایک مرتبہ غلسط
متعین کرنے کے بعدیہ نامکن ہے کہ منصوف بانچیں آئیت بلکہ پورے باب کو ہم صبح طور پر سوکسی متعین کرنے ہیں سب سے پہلے چوسی آیت کے صبح مفہوم کو تلاش کرنا ہوگا، جو ظاہر ہے کہ مروج ترجے یہ کو مدنظ دیکہ کرکسی طرح حال نہیں ہوسکتا۔

کیام مروج ترجی کو نظرانداز کرسے ہیں؟ اس میں کوئی شک نہیں کہ ترجہ ان لوگوں کے علم وہم کا نیجہ ہے جو برطورا لیک ورج نصیلت رکھتے ہیں اور یہیں یاصول می تشلیم ہے کہ مستند ترجیول کورد کرنا اس وقت تک کی طرح میں مناسب نہیں ۔ جب تک نے ترجے کی ہشت پرکانی دلائل ترجی شہوں ۔ لیکن اسی اصول کے بیٹی نظر میری لائے میں مروج ترجہ قطعًا نا قابل بھول ہے میں مکن ہے کہ قواعد زبان کے اعتبارے اس آیت کا ترجہ اس طرح بھی کیا جا سکتا ہولیکن واقعا نی تعلقہ اور بیا ق وسیات کو سرف کو کراس کو غلط قراد دیا جا سکتا ہے۔ بالخصوص اس حالت میک اس سے بہتر ترجہ اور جوج دہو میری مراد شہور عالم دین شیکم فو ( کے سم میں معملی کا ترجہ ہے جن کو آگر اس کی مراد شہور عالم دین شیکم فو ( کے سم میں معملی کا ترجہ ہے جن کو آگر اس کی این اس آیت کا ترجہ اس طرح نکمتا ہے۔ اپنی تضیر میں افغال کیا ہے۔ چنا پنی شیکم ڈوکی کو سندے کا بین اس آبیت کا ترجہ اس طرح نکمتا ہے ۔

at Willram Rathbour grig ch iii at A.Churchward. Olig twolut of Relig FP. 294. 295 at Imp Die of univers Biog. Div: XII. P. 974. at Ingram Cobin P.P. 100

The words may be need, - of i be full little hands conficted the regard it at their hands conficted with and their hands conficted with the said they made a triple of the motten coff and they made a triple of the said this is thy god o the said this is they god o the said they said they said they said the said they said t

اس ترجے کا مقالم مروج تراجم سے کیا جائے تو زمین و آسان کا فرق نظر آسے گا تہام وجہ ترجوں ہیں یہ بات ظام رکی گئے ہے کہ یہ بچڑا آروق سے ڈھا لا اوراس کے بعداس کی صور ست محکا کی "کا وفاو سے درست کی لیکن اس ترجے سے یہ بات ظام رہی ہے ہے اس کا اس کی بحرات کو ان لوگ فی نے ڈھا لا اور جن سے طلائی تلیدات منگائے گئے وہ مالا جنوں نے طلائی تلیدات منگائے گئے میں اور کی ہے تہیں، ملکھ میں لفظ کا ترجمہ حکا کی کا اوزاد کیا جا آ آ جھ سے نے نیز حکا کی کا اوزاد کیا جا آ آ جھ سے نے فیصل کے اور ادر کا بھی اس ترجمہ ذار و موزون کی اس نوجہ در اس بچی ہوا ہے اور اکٹر علمائے نردیک یہ ترجمہ ذار و موزون کی اس نوب اس وقت تک قابل سطور بالا ہی اس اصول کو مان لیا گیا ہے کہ کوئی بھی غیر شہور ترجمہ اس وقت تک قابل تو راہیں۔ جب شہر اس اس کو سیا ق وسیا تی نیز دوسری تھم کی تا نیزیں حاس نہوں ۔ اس ہیں یہ دیکی نائیدیں حاس نہوں ۔ اس ہیں ہی در کھی جا رہت کا حالہ دیکر ٹوتی کلام کی درجے بیش کر نااس اے نا مناسب ہے کہ تو تا سیاس کی کی تا بین خور مورو بالے اور کوئی وجہ نہیں فی ایات پرخور موروا ہے اور کوئی وجہ نہیں نی ترجی بیش کر نااس اے نا مناسب ہے کہ تو تاس بیس کی آبیات پرخور موروا ہے اور کوئی وجہ نہیں فی کا بات پرخور موروا ہے اور کوئی وجہ نہیں کی تا اس بیس کی آبیات پرخور موروا ہے اور کوئی وجہ نہیں کی تا میا سب کی تا بیا ہو اس کی تا بیا ہوں ہور ہوروا ہے اور کوئی وجہ نہیں کی تا میا ہوروں کی جو نہیں کی تا میا سب کی تا بات پرخور موروا ہے اور کوئی وجہ نہیں کی تا میا ہوروں کی تا میا سب کی تا بات ہوروں کی تا میا سب کی تا بات ہوروں کیا ہوروں کی تا میا سب کی تا بات ہوروں کیا ہوروں کو کر تو کیا ہوروں کیا ہوروں

علوم ہوتی کہ خواہ مخواہ جند درج تد محتول کو مخلوط کردباجائے البتہ بائبل کے دوسرے مقامات بنظر۔ ال ایسنے میں کوئی حمیج نہیں -

میرانیال ہے کہ ان مقامات کی شہادت سے آپ کو بداندازہ ہوسکیگا کہ بائبل کے کسی معنف نے کسی جہدس میں اس آیت کا وہ مغہوم نہیں سجماجوعام ترجوں میں پایاجا آہے بخلاف سے ہرصنف نے اس آیت کا وہ مغہوم سجماجواس شئے ترجے "نے پیش کیا ہے بھی بی بھیڑا ہادو ت نے نہیں بلکہ ان لوگوں نے بنایا مقاجو ہادون کی مخالفت میں جسے ہوئے تھے اور منبول نے ایک معبود بنانے کا مطالبہ کیا تھا۔

بهی شهادت ابداعتبارترتیب می استنا بهای اب به جن بی اس واقع کود برایا گلب اور چوکه بی که بین شهادت اب بم به دیکیته بی که بین بین شها می وقعت اور برح جاتی ب اب بم به دیکیته بی که کیاس کتاب می به الزام با روان برلگایا گیا ب این زیر بیش کا مغیرم بیر بی الزام با روان برلگایا گیا ب این از برگایا گیا ب این الزام با روان برلگایا گیا ب این اسرائیل کی عام جاعت می ؟ حفرت دوی بی اسرائیل سے مخاطب میوکر فرمات مین : م

ا ورفعاو نرسے مجد سے فرایا کہ الله اوربہاں سے نیچ ماکو کرتیری قوم مے تو معرکر کال لایا خراب ہوگئ وہ اس ماہ سے جوس نے انعیل بتائی جلد باہر ہوگئے۔ انعول ا اپنے سے ایک موردت ڈھال کے بنائی۔ (استثنا ۱۱)

اس ك بعد ١٩ وي آيت مي فراسة بي -

تبیس نظاه کی اوردیکوتم فراوندای خراکاگاه کیاتها اورای سائے دُصالا موابح پڑا بتایا رتم بہت جلداس راه سے جوحدا وند فرتبی بنائی بابر کے نظر استاه: ۱۲) اس کے بعد لوصی توڑ سفا کا واقعد میان کرکے خواتے جی ۔

اورفنا و فركار المافسد با دول برى بولاكا دراس بلاكرف كونقا - يى ف اي وقت مله بيات خاص عن برقابل كالترب فروى كى حكن البوال أدرية الوي مطيت ال خسد كى حال فظراً تى ؟ ويجور بين والله عن معلى معلى بري الدول (بعوم معلى كالوث ر بارون کے اور میں ما مائی ۔ اور میں نے تہارے گناہ کو مین بھڑے کو جو تم سنے بنایا شالیا اورآگ میں جلایا" (استثنا ۲۱٬۲۰۱۹)

استناکی ان آینوں کو پڑھنے کے بعد ہڑفس بخری سجد مکتا ہے کہ ان آیات میں بجیڑا بنانے والوں کے لئے جع کی ضمیر ہیں استغال ہوئی ہیں ۔ "امنوں نے اپنے لئے ایک صورت وحال کے بنائی سے مے خداوندل پنے خداوند کا گناہ کیا مقا اور ڈھالا ہجا بجڑا بنایا متما ۔ میں نے تہارے گناہ کو بینی بچوٹ کو چوتم نے بنایا متعالیا اور آگ میں جلایا "۔ یہ تام صفیر ہی ظاہرے کہ بنی اسرائیل کے لئے استعال ہوئی ہیں نہ کہ ہارو تی کے لئے۔

مندجه بالكل اس منت ترج كامقابله كيم جن بي بالكل اس طرح جمع كم مندجه بالكل اس عطرت جمع كم مندجه بالكل اس علم حري كم مندي استقال بوئي بي سف اورا منون في المال من الكل المناون منه الكل المناون منه الكل المناون منه الكل المناون منه المناون ا

کیا استثنا کی ان منیرول کی پیش نظر رکد کرید کها جا سکتا ہے کہ بینا ترجہ غلط ہے ۔ ؟

کیا منیرول کی برگیا گئت اس نے ترجے کو جوح قرار دینے سے لئے کانی بنیں۔ ؟ اب ایک مرتبہ مجعر مندرجہ بالاآیات کو بیٹے اور دیکھنے کہ کیا ان میں کوئی ایسالفظ یا اشارہ موجد ہے جس کی بنا پہلی یہ کہ سے کہ یہ جوڑا یا دون من بنایا تھا۔ ؟ ۔ اس باسست م بنتیجہ نکا لئے ہیں کرمسنف استثنا کے نزد کے بی اس جو تی آبت کا بالکل دی مفہوم تھا جواس نئے ترجے سے پیوا ہوتا ہے ۔ نزد کے بی اس جو تی آبت کا بالکل دی مفہوم تھا جواس نئے ترجے سے پیوا ہوتا ہے ۔

شایرکوئی کے کہ استثناک ، ۲۰ وین اور ۱۱ وین آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سلط میں فعداکا فصد بارون برمی میزی اس سلط وی خرکی جوم ہے الکین میری دلئے میں بی دوا تیس مارون کی بریت کی سب سے بڑی دلیل ہیں اس سے کہ یہاں الدن اور بی المرائیل کی دوا تیس بارون کی بریت کی سب سے بڑی دلیل ہیں اس سے کہ یہاں الدن اور بی المرائیل کی عام جاعت سے متعلق کا ذکر ساتھ ساتھ کیا گیا ہے اور بھی ابنا نے میک فعل کو صراحتا بی اسرائیل کی عام جاعت سے متعلق کیا ہے ندکہ اروائی سے۔

سله مقالد كرو- قال رب اغفهل ولاستى وادخلتا في زيمتله، (١٠٠٠)

انی بیدن بی تارید این کیوره میزیک کومنا ۱۹ سی که وجه بیمکروه موی کی عوم مودی بیرینی امراتیل سیک ما کم شے ال کا فرحل تمنا کم و دیری شدرت سے اس مغل کورو کے ، جا ہے اس کم شیران کے چیس کی کمی نمازا -

خیاه کی بیجارت فاص طور پہت ہی ہم ہے اور ہادے پیش کے ہوئے ترج کی کوالیک یم دستا ویزی شہادت سے معاور بالاکو ذراغورسے پریش آپ کوانداز دی گاکہ بیجارت میں تا آیٹ پریمٹ می کا ایک حوالہ ہے اور اساساوم ہوتا ہے کرمسنٹ کتاب تھیا ہے کہ بیش نظراس عبارت کے لکھنے وقت یہ آیت کھی دکی تی اس سے کا میں بایک پورا کا پررا جل بجنسہ ای آیت کا نقل معلید یہ بینی

المدام المرائيل ميز المعدجة وتبي معرك الكساك اللها " ب الخطر بوك عنف تنها مداس آيت كامنه م كما مجا الثمك مثمك وي جهار سن ترجع معلى برناسية لين يركو الخاص آيل كا ياني م جاعت سابنا يا تعان كر بالعان في -

المان المراق ال

دوسرے گنا ، گناکراس طلائی بحیرسیکا وکران العاظیں کرتے ہیں

المول نے مظلمی رس سے خواہش کی اور بیابان یں ضراف زمایا۔اس سے ان کا مطلب رواكيا ارياك كى جانو ل بس لاغرى بيى - امنول تغييم كاه بس موني مادر خداوند كم مقدس مرور بأرون برحسدكيا ورمين منى اوردان م كونكل في اطابرام ى جاعت كودمان بادان كى جاعت ين أكى بركى ، اس شعط فى شريرول كوسم كرديا-النول في مورت كايك محير ابنايا اورد صالى مونى مورت كالمحسجده كيا-اسطرح اسنول فاسخ ملال كوايك بيل كي تشبيد سے جو كھا مى كھا تا ہوا برل

والا از وراد ۱۰۲ : ۱۲ است ۲۰

اس عارت كوير صف عدمياكوئي شخص كبرسكتاب كرد صاحب دبور ك بيش نظر آيت ترييب كاوى مفهوم تصابيم كوعام ترحمون مي نظرات السيه كيابيعتده كمطلائ بجيراه ضاوندك مفرس مرد باردن سن بنایا نفا اس زور کے مصنف کے وقت میں موجود تفا جیباں یہ بات می واضح كردى كئ ب كم بارون كے خلاف بنى اسرائيل بين ايك جاعت بنى جى دانطور برمزادى كئى -یہاں تک بائبل کے عہدمتین کی شہادتوں کی روشی میں اس ترجے کی صداقت پر مجبث کی كئى كا ولاس بات كا يولا يولا كاظر كما كياب كه طلائى بحيرسه سكم تعلق كوئى والد ترك مرسف پائے۔ اب عبد حدید کوسلی ۔

متى شبارت المعبد ميرس اس بجرات كاذكرم وف ايك مقام برملتاب رسينث اسشينس خطیمی بودادل برببت سے الزام عائد کے ہیں مغلمان سکایک الزام بیمی سے کما ضول سنے موى اودموى كى خداكى مى مابعدارى نېيىكى ؛ فراتىسى -

" برجاسه باب وادول في اس كا تابعا رمونا دجا إليكهاس كودكيا ا والت ك ول عرب ك طوت برے اور ما دون سے كہا كر بادے اسے ميرو باج باسعة ي ميان ا

م كيونكدية موتى جيس معرك طك سے شكال اليا بم نبس جائے كداست كيا ہوا ، اوران ونول اصلى الك كي ابنايا اوراس بت كو قرباني پڑھائى بلكدائ با النول سك كام يرخ شي منائي " (احال عد ٢٩ شنه ١٩)

عبارتِ بالاكونغور تهدے اس میں گاب خورج كندير كبث باب كی بہنی اور چوخی آيت الاحوالد موج دہے اس كے بعد فيصلہ كيئے كہ كيا سينٹ كشينس كے بيش نظر آيت زير كبث می مفہ وم مقاح عام طور پر سحبا جا تاہے ، وہ اس بات كا توصاحت كے ساتھ اظہار كردہے ہیں نی اسرائیل نے اور ن سے كہاكہ ہارے لئے معبود با الكن مجير ابنائے كا مجر ہارون كى ملكہ لوگوں كو قرار ديتے ہیں جنوں نے طلائى معبود بنانے كامطالب كيا مقاچنا كام بان كے يہ الفاظ كہ ،۔

ان دنون النون في الك بجر ابنايا اوراس بت كو قرباني برصائي الم

اس پرکھلی شہادت ہیں۔ اسی ذیل میں اضوں نے دوالزام بنی اسرائیل پراورعائد کئے ہیں مائی کے اس پرکھلی شہادت ہیں اس کا دوم یہ کمہ، ان لوگ ل میرکہ: ان لوگوں کا یفعل عدم تا بعداری یا بالفاظ دیگر ہ بغاوت ہم پر بنی متعا - دوم یہ کمہ، ان لوگ ل

دیکواسشنا ۱۰۱۹ می تقریبا تام برد برسی مغرین کی دائے قیب کری طلائی بچوا" معروب ک مذہب آو تھا (دیکھے کا اور ۱۵ معروب کے مذہب آو تھا (دیکھے کا اور ۱۵ معروب کا حاکمہ میں معمود کے ۱۵ معروب کا اور ۱۵ معروب کا حاکمہ میں تفاجکہ کنوائی نزمہب کا اثرا نتیجہ معتب کا رائے کا میں تفاجکہ کنوائی نزمہب کا اثرا اللہ کو المناس او المامی کے میں میں میں میں میں کا بین کا ب میں (جونسطین المامی کی ہے) اس خوال پر بھن والوکل میں قائم کے ہیں جن میں سے بھی دون کری ہے جو یہ ہے کہ رکامیشندندہ میں میں کے بین میں سے بھی دون کری ہے جو یہ ہے کہ رکامیشندندہ میں میں کے بین میں میں میں کے بدویان بست کی نہیں ہے۔

 اب برارے نے ترجے سے میٹ اسٹینس کی ذکورہ بالا مارت کا مقابل کی اجائے آورون کے میں انہوں کے میں انہوائی مغیرم میں شام بہت امرافی اس سے میٹی بھالا ماسکا ہے کہ فروج کے میں کا عیدا کیوں سے انہوائی عبد میں بی مطلب مجاماتا تھا۔

بابل کان والد کودنظر کوکریا اب بی پرد و وقت کرا تھ بنبی بها جاسکتا کروج تو برا کمقالبس به نیا ترجه زیاده میم اور نیاده قابل ترجی ہے ۔ جب با کمل ک دومرس مقامات بکو تی ایسا لنظ نبیں ملتا جس سے بارون کی میت سازی کی طرف اور ن ترین شبہ بی بوسک، توجر بم کسس بنیا د برا کی ایمل ترجے کو تبرک کرے ایک شنبہ اور قابل انکار ترجہ کو قبول کر لیں ۔ گوہ یں تو بیا ننگ بنیاد برا کی اس آیت کا بدنیا ترجہ بیں معلق منہوتا تو بی بم با آبل کے دومرے مقامات کی شہادت کی بنا پر یہ بھتے کہ اس آیت کا این اتر حبہ بیں معلق منہوتا تو بی بم با آبل کے دومرے مقامات کی فیر مزود کی بنا پر یہ بھتے کہ اس آیت کے الفاظ کی کتاب میں کوئی شدیو ترین فلطی مجانی ہے۔ فیر مزود کی کا بات ہے کئی میں اتام مجت کے لئا ان برجی نظر ڈال لینا منا سب ہوگا ۔ تالمود میں بھر بود یوں کن زویک با آبل کو بھٹ کا ایک نبا بت بی ایم ذریعہ ہے لیک طویل موایت ملتی سے ۔ جس میں بیان کیا گیا ہے کہ :۔

ارس اخانات كزريد معامة قدوس بارك وفعال منهمه احباكا تعالى به مدرج ذيل بر بيابان ميدان ميران من معت كما المقابل، قامان كورميان العد ترقل ادران الموجزوت الدروي وسي معت كما المقابل، قامان كورميان العد ترقل ادران المرحني وت المروي في المروي ال

اسگر بل کردوایت بی ان تام متفاق برجونی زمانشی بینی مجلک و بی بی بی بی بیان آنشی بینی مجلک و بی انگین برای برای با است موجوده موخود این بی بیان این این بی بیان می بیا

the Filming roll (12) Frank aboth the PP: 111.

\$35.

In the willenmenthey have helpflished it is willen they have helpflished with the state of the s

اب العظم کورس می با آبل کار صون کا مجر ابنان والف کسک مونی با بین ابنان کار صون کا مجر ابنان والف کسک مونی با بین بی مسب بین کی بیس یع سے بارے ترجی کی شعرف تا کر بوق ہے بلکہ بم ین تی بکال سکتے بی کست مون مون با کر بوت ہے بلکہ بم ین تی بکال سکتے بی کست مون مع بوت ہے مون مون کا مون کا کوئ تعور شدا اس خال بی اس خال کی جا عدن سے متعلق ہے اور بارون کے متعلق ان کا کوئی تعور شدا اس خال کی مزد تصدیق ای مقام سے بعق ہے جہان دی دمی سے الائش کی تشریع کی مزد تصدیق ای مقام سے بعق ہے جہان دی دمی سے مال مقام ہے۔ ملاحظ ہو۔

"What dose Digahab" refer to: ! ( ) specerisis"

"Haron Said to Then, you have it ) continued —

emough of the Sin of the gold it established the sin of the gold it established the sold in the antipolitic of the special continued to the sold in t

all Talmud Vol 1610) Treat whole Ch. V. FF Ell.

المسلم ا

رنی ابرایم گیگر ( مصوصعه جرجی مشهور بیودی عالم نے اپی تناب بیود میت اولوسلا) یس قرآن کے اس بیان کوکہ یہ بھیڑا ہارون سے نہیں بلکہ ایک دوسرے شخص نے بنایا تقایبودی الاسل راردیا ہے وہ مکمتا ہے :۔

> می بات بهودوی کی دوایات سے بابر بنیں ہے کدایک دوس اسرائیل نے ندکہ اول اُ نے یہ بجڑا بٹایا مقا اور ایک افسانے کے بوجب میکاہ ندجی کا تذکرہ کتاب قعناہ میں ہے اس کے بنانے میں سردکی منی اُ سندہ

اب سوال پریابوتا ہے کہ جیہودی ان دوایات کے بوجب بارون کو گوسالدساز " نہیں استے ہے، وہ اس آبت کا ترجہ کیا کوسٹ سنے ؟ کیا وہ مروج ترجی کونسلیم کرسنے کے بعد مجی یہ عقیدہ سکتے سنے کہ گوسالے کا بنانے والا شخص ہارون کے علاوہ کوئی دوسراہے ؟ میں مجتنابول کہ ان کی سکتے سنے کہ گوسالے کا بنانے والا شخص ہارون کے مترادون ہوگا۔

دیں آبت اس میدج بنی کیست کے مندیں اس آبست برمی مرسری نظر والی جام کی سب، لیکن اس کی سرول سے بعنی غلط فہمیال بدیا ہوتی ہیں اس سلے مناسب بدہے کداس پرجبرا گانہ بمی تقویل بہت مرک ایا جائے ہے۔ مرک ایا جائے ہے۔

\* اورمسه بارون سفيد يجانواس ك ملت ايك قربان كا و بنائي اوريامون سفيه

at gudaism and Islam. as. geogra 1.1:131.

الخلیان اس مجھرے کوبت پرستا نظرے نہیں دیجا۔ خاہرہے کہ معنکہ آگیر تاویلی جربائی کے تام مقامات کے خلاف ہی معنی اس سے کرنا رکہ آیت مامبی کا غلط ترجیہ کرنے کے بعداس آیت کی کوئی اچی تشریح سمجہ میں نہیں آسکتی تنی، رے زدیک اس آیت کا مطلب بالکل صافت ہے اورخوداس آیت کے الفاظ ہی ان کی تشریح

اييسنى

مجب ہارون سنے یہ دیکھا کہ لوگوں نے ایک طلائی بھڑا بنایا ہے توران کا سنے دیتا یا بقول سنیٹ اسٹے خدائی طرف دیتا یا بقول سنیٹ اسٹے خدائی طرف اور بھانے کے اور بھانے کا دور بھانے کے خدائی طرف ان کا مبائی اصول نے اس کے سامنے (ذکہ اس کے سنے) ایک خران کا مبائی اور بھانے کی کہی بھوان کی عید ہے کہ اور بھانے کی کہی بھوان کی عید ہے کہ اس آیت کے کلیدی الفاظ حسب ذیل ہیں۔

(9.: r.) Capilogal of the confiction of later of later of the later of the same of the sam

I Vero 5 shows that mither he nor then people looked the golden Calf as god best a Sy mu bolo an upsecentatives of god who brought than ups (Fatherman tied 12611)

ودد يم سكمنادى كى كدكل بيواه سكسيل عيديد-

الن الغلظ كى موجد كى بس شخص مجدمكتاسية كدم الدن سفه طلاقى بجرت كى برحت كالمكركر • يجاه ك النا تذكر اوس طلاقى مبعد "ك النات عيد كالعلال كيا .

> \* اورعه مین کواشے ا ورسوختی قربانیاں چڑھائیں اورسلامتی کی قربانیاں گذا دمی اور اوگ کھاسفہ بینے کو ہیٹے اور کھیلئے کواشے "

اس عبارت سے بغلام رہ معلوم ہوتاہے کہ بہتمام افعال مشترک طور ہوگی ہی دیوتا کے لئے رہے تھے لیکن اگر غور کی کیے تواس آیت ہیں مصوف دقت مے افعال نظر سے ہیں گئی ہیں ۔ رالعت ، وہ افعال جموسی شرمیت کے مطابق ہیں ۔

دسب وه اعال جربت يرستون عطرين عبادت سه مثابيس -

لددونتال بطسطة به جن بس سے برایک اپند منہم کے اعتبارے کمل اورلیک دومرٹ کو فیرتعلق بخور فرائیے دالف، اودوہ میں کو ایٹے اور یونتنی قربانیاں چڑھ اکس اور الامتی کی قربانیاں گذرانیں ۔ دسب اور لوگ کھانے پینے بیٹے اور کھیلنے کو استھے۔ سانہ

A found officered a brought peace of single

ملاحظ بهر کربها جله وه کی خمیر (جس) سے شروع بوتا ہے جو پقینا ان توکوں کی طوف طب ہج جنوں نے ہوتا ہے جو پقینا ان توکوں کی طوف طب ہج جنوں نے ہاروان کی دعوت یا منادی کو قبول کیا ۔ دو سراح کم کی خمیرے نہیں ملکہ ایک منتقل لفظ توگ سے شروع موتا ہے جس سے بنی اسرائیل کی عام جاعت یا بت پرست لوگ مراوی ۔
مداری اس تشدیح کی تاک سنت مال درجہ عدی سے جالفول نے مداری سے جوالفول نے مداری سے جوالفول نے مداری سے جوالفول نے مداری اس تشدیح کی تاک سنت مال درجہ عدی سے جوالفول نے مداری سے مداری سے جوالفول نے مداری سے جوالفول نے مداری سے جوالفول نے مداری سے مدا

بهاری اس تشریح کی تائید سین بال ر جمعه عدی کی اس خط سه بوتی سهجواننون کی تائید سین بال در جمعه می است می ا

م اورتم بت پرست نہ بنوحس طرح ا ن میں کئ ایک تھے ہے د جیسا کہ مکھاہے : کہ بہ قوم کھانے بینے بیٹی میرنا بیٹے اٹٹی ہے (اقر ۱۰:۱۰)

ظاہرہ کسینٹ پال نے اس آیت کایہاں والدویا ہے اور صوف آخی جلد میں ہوستوں کی طرف مور سے کہ میت پرستوں کی طرف موب کیا ہے نودزیر نیظر باب کی ۱ اویں آیت سے ہادے خیال کو تقویت کوئی ہے ۔ یہاں ہے بات ہی قابلِ کی اطرب کہ سینٹ پال سے نود کی بودی جاعت بہت پرست نہیں متی ملکہ ان میں سے میک ایک ان میں سے میک ایک ان میں سے میک ایک ان میں ہے جیسا کہ آئندہ مباحث سے ملام رہوگا۔

صرف ایک بات بهال اور واضح کرای اور واضح کرای اسرای کا این اس طلائ معبود سامن کمیلنا کو دناجی کوسین بال این انجا و قرار ویا ب فراه بین مصرکی قدیم نبست کے مطابق نعا جیسا کہ سینٹ اسیفنس نے بی اس کی طرف اثارہ کیا ہے مصرفیل کی گنا ہمیت رمی ہو سیمون میں میں میں کہ میں اس کی طرف اثارہ کیا ہے مصرفیل کی گنا ہمیت رمی ہو کہ سیمون کی مساوی میں ایک دریا جیس فرج اور میں کے دریا جیس فرج اور میں کی مساوی کے اس کا میں تعدد کری اسرائیل کے وام فرامین کی سنتوں کے کس قدد فرکم ہو جیکہ تھے۔

<sup>3 {</sup> And the people Sat down to eat (= ) ( in ) ( in

عربي ترم الانظام الف الفي الفي واصعد واعمقات وفي مواخدا شم سالامتي من الم وجلسوالتعب للأكل والتارب في قاموا العب -

میری دائیس نرکوره بالاوجوه ک بنا پر به (غالب) دعلیمه علیمه ایمتین جی بن کوایک توارد سه نوا کیاسه -سله مقابله کیمی د- قالوالن نبرج علیدها کغین جتی پرجیح البتنا موسوی و ۱۹۱۲)

ووسرا پراگراف ، تب خواوند نوی سے کہاکدا ترجا ، کونکہ تیرے لوگ جنیں توممر کے مک سے جوالا یا بوگئے۔ مله

۸- ده اس راه سےجرمی نے انھیں فرمائی جلد کھر گئے، المغول نے اپنے لئے ڈھا لاہو انجو ابنایا پوجا اور اس کے لئے قرمانی ذریح کرکے کہا کہ اسمار آیس بہتہا رامعبود ہے جرمہیں مصرے ملک اللیا۔

و بجرضواوند في موسى كماكس اس قوم كود كيتا بول كما يك كردن كش قوم ب- المراب توجيع المراب المين كردن كالمن المين ال

ا بور ت موسی شف فدا و نداین فدا کے آگے منت کرے کہاکدا سے فدا و ندکیوں نیراغضنب اسے لوگوں آؤ شنزوری اور نم بی سی کے ساتھ مصر کے ملک سے کال لایا بھڑ کما ہے۔

ا کس اے مصری بولیں اورکیمیں کہ وہ ان میں بہاں سے بری کے نے نکال نے گیا تاکہ ان کو بہاڑو اللہ اور اس کے میرکنے سے بازدہ اور اس کو لیک کو سے اور ان کو روے زمین پریسے بلاک کرے ؟ لسپنے معنسب کے میرکنے سے بازدہ اور اس کو لوگوں کو النہ سے معرصا ۔

ا تب خدادنداس بری سے جو با بتا تھا کہ اسٹالوں سے کرے بجیٹا یا۔ مندوں باقر بھر گڑاف کی ہم ہر من وقیمن ابتدائی آبتوں بٹورکرزاہے ، ابنی آیات ہادے موجودہ بھیتے آبیدی ہیں شخصی خان آبتوں کو دومری آبتوں سے متازکردیا ہے۔

مَنْ الْمُعْدَ مُعْدَدُ الْمُعْدِدُ مِنْ الْمِدِدُ ورور مر

برادر مدین آب اول سانوی اور ایمندی آبیت کویین می آبیم ان آبول کوعیدا میل اور بهود ایل مراد مردی آب اور مردی آب مربی نقطهٔ نظرے دیجیس تو ظاہر موزاب که خوا اپنے لورے اور سے علم سے موسی کواطلاع دے رہا کہ «امنوں نے اپنے کئے ڈ صالا ہوا بھڑ ابنا یا اوراست پو ما اوراس کے نظر ابنی وی کا مراس کے مرائی وی کا مراس کے مرائی وی کا مراس کے اور اس کے مرائی وی کا مورد میں یا

اب اس اطلاع کے الفاظ میں وہی منمیری استعال ہوئی ہیں، جو ہا ہے ہے ترجے میں نظر
ہیں۔ اس سے ہم بربنا کے استشہاد ہوسے وثوق کے ساتھ ہے ہہ سکتے ہیں کہ ہماراتیا ترجہ بنینا شک ہے
موص اس سے کہ خدا نے می اس فعل کو اسرائیلیوں کی عام جاعت کی طرف شوب کیا ہے ۔ بکین جم نہیں جاتھ
یوں کی ذہذیت پر مزہ ی دباؤ ڈوال کرفا کرہ اٹھا کیں اس سے ان ووف اس ہوں پر تنقیدی نظر ڈوالمنا چاہئے
دیکے کہ دیں آیت کے آخری حصے میں بجنب جہتی آیت کا ایک پردا جلہ نعتل ہوا ہے دبنی ۔

ما الداراً بل به بهادا معبود ہے جہم ہم مسرک ملک سے چڑالایا "
اس کے معنی یہ بہی کہ صففِ خروج چرفی آیت کے مغہوم کو یا دولا ناچا ہتا ہے تواب جرمغہوم کی آیت کی مغہوم کو یا دولا ناچا ہتا ہے تواب جرمغہوم کی آیت کا موگا وی جرفی آیت کا موقا وی جرفی آیت کا موقا وی جرفی آیت کا موقا ہے ۔ مال مواج اس آھوی آیت کی خروب بونا چاہے ۔ مال موج بیت اس اس طرح ممن ہے کہ اس آھوی آیت کے ترجے کو جرب عنی علیسہ مدنظر موج کے مقابع میں بیتنا جرب موج ترجے کے مقابع میں بیتنا جرب ہے۔ ہوئی آیت کا ترجہ کریں۔ اس طرح ہمارا " نیا ترجہ موج ترجے کے مقابع میں بیتنا جرب ہے۔ بہاں دوایک بائیں اور قابل کی ظریس ۔

بہاں دوایک بائیں اور قابل کی ظریس ۔

بالخوي آبت ك ديل من م ايك مى منسرى واست بريد آئة من كداس طلائى مي وسع بين اون ما الله من مي وسع بين اون من الم

البيان وويد المراكب والمراكب و

قرانی پڑھائے اوراس معبود کے کہ بدی ہے پارویا کول کی فہرست ہیں شامل نہیں ہوگا؟

عبد من اور کی کواس اسموں آیت کا افاظ اوراس پرچا اوراس کے لئے قرانی ذری کو کہا گا۔

موکا ہوتا ہے کہ یہ وہی قرانی ہے جن کا ذکرچٹی آیت ہیں ہوا ہے کہ وہ جس کو الشعاور سوختی سے جا کہ ہوا ہیں ہوا ہے کہ وہ جس کو الشعاور سوختی سی چرھا ہیں اور سلامتی کی قرانیاں گذرانیں ۔ لیکن یہ ایک نہایت شریف لیلی ہے۔ ان وولوں بیلی میں قرانی کے لئے الفاظ بالکل جو گا نہ استعال ہوئے ہیں ، جن کی بنا پران دونوں قرانیوں کولیک باجا سکتا ۔ بہاں قربانی کے لئے جو افظ استعال ہوا ہے ہی ذرائع درہے کہ افظ (ملع مالے ہی) اور (سسنسم مالے کہ کی الفاظ استعال ہوئے ہیں ۔ واضح رہے کہ افظ (ملع مالے ہی) ۔ قربانی (ملک مالے کہ ) کے الفاظ استعال ہوئے ہیں ۔ واضح رہے کہ افظ (ملع مالے ہی) ۔ قربانی (ملک مالے کہ ) پرماوی نہیں ۔ ساتھ

آبت اس آبت کمرف ایک لفظ مردن ش کی تشریخ ضروری معلوم موتی ہے بغسرت بابل بی کداس لفظ سے بنی اسرائیل کوان چراپی سے تشبید دی گئی ہے جولگام یا مکیل سے بچنے کے ارون نہیں ممکاتے راس لفظ سے ۲۵ وی آبت کے لفظ میں تیا کامقا المرکیجے بیدونوں الفاظ

وليول كى باخيان دسنيت كاتامس -

تیسراپر آگراف پیر آراف مرف جارآ بتول پرشتل ہے۔

10ء اورمونی مجرمهارسات ارگیا اورشهادت کی دونوں اوس کے باتعی تعین وہ اوس

W.L. Barter (Sanot) 367.

Fabbach Wie Afrid Barry Bir of Site 5:35 1. Thus it is apposing to "Minches San Scaling Self P.S. XL. S. & to bath (The whole burnet offering in resolus x. 25, x VIII. 12 etc with it the experient idia of cairific is materially temperature of the sequent

ى بى فى تتىں اور دونوں طرف إدحرا درا دحراکمی ہوئی تتیں -

۱۹- اوروه نوص ضرائ کلام سے نعیں اورج کچد کھما ہوا سوضا کا کھما ہوا اور ان برگذہ کیا ہوا تھا۔
۱۱- اورجب پوشے نے نوگوں کی آوازج کچا روسے نعے می تومری کے سے کہا کہ نشکر کا ہیں نٹائی کی آواز مرائی بولایہ تون فع کے شور کی آواز نہ شکست کے شور کی آواز نہ شکست سے شور کی آواز ہو بلکہ گانے کی آواز میں سنتا ہوں ۔

ادي ادر مادي آيت اس براگراف كي حف عادي ادر مادي آيت بريس كيد كمناهي-

آپ بانجی اور حینی آمیت کے ذبل میں بڑھ جکے ہیں کہ جب بنی اسرائیل نے مطلائی بچڑا ابنا یا ما آواس کے جواب میں ہوائی کو ایک قربان گاہ بنانا پڑی تھی اور دوس دن مجب ہی سے ہرگروہ نے اپنے اپنے مراہم مذہبی کو جش و فروش کے ساتھ اوا کرنا نشروع کر دیا تھا۔ کوئی تعجب نہیں کہ شہمقد ت قلاف کی بلوے یا ف اور بنی ہوئی ہوا ہو، بالخصوص اس حالت میں کہ دوشقنا وقع کی عبارتیں ایک ہی فراورا کی باری ہوئی ہولی ہولیات کے مرجب موسی اور کی تو ایک ہوئی ہولیات کے مرجب موسی اور کی تو تی تھی بنوئی موٹ کی شہادت (جوب اعتبار نیابت ہاروات کے درجے کہ دی تھے اسی اخلاف خیال کا نتجہ تی۔ بنوئی موٹ کی شہادت (جوب اعتبار نیابت ہاروات کے درجے کہ دی تھے اسی اخلاف خیال کا نتجہ تی۔ اسی اخلاف اور ما وی آبت پر غور کی جو سر کہا ہی تھے، لنگر گاہ میں لڑائ کی آوا ڈ سے ہیں۔ بخلاف اس کے موٹی جو معری مراسیم دبی سے کا حقدوا قف تھے ۔ مزہ ہی گاسنے کی آ واز محسوس سے ہیں۔ بخلاف اس کے موٹی جو معری مراسیم دبی سے کا حقدوا قف تھے ۔ مزہ ہی گاسنے کی آ واز محسوس سے ہیں۔ بخلاف اس کے موٹی جو معری مراسیم دبی سے کا حقدوا قف تھے ۔ مزہ ہی گاسنے کی آ واز محسوس سے ہیں۔ بخلاف اس کے موٹی جو معری مراسیم دبی سے کا حقدوا قف تھے ۔ مزہ ہی گاسنے کی آ واز محسوس سے ہیں۔ بخلاف اس کے موٹی آجی مصری مراسیم دبی سے کا حقدوا قف تھے ۔ مزہ ہی گاسنے کی آ واز محسوس سے ہیں۔ بخلاف اس کے موٹی آجی ہو تھی اسی کی تعبی اسی کی ہو تیں۔ بھی میں اور کی ہو تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھی ہو تھیں۔ بھی ہو تھی ہو تھ

کیا عبب ہے کہ ان دونوں بزرگوں نے اپنی اپنی حکمہ جو کھ سمجھا دہ مشیک ہی سمجھا ہو۔ حویثی کا یہ سندلال کہ یہ نہ فتے کے شور کی آ واز ہے اور د شکست سے سور کی ، باکل شیک معلوم ہوقا ہے ، اس سنے کہ دفتام فوجول میں بہرحال کوئی کا دہنی کہ ایک ہونے کے معاعت کو وہم قرار دینا اس سنے منا سب بہیں کہ ایک بخرب کا درسیا ہی سے ہم یہ امید نہیں کرسکتے ۔

سله الملاحظ مع مبني آيت كى تشريح ر

A. Churchward (saigin) 291 ---- at Smith. Bib. Die (moses) Josephus PP. at

چوتنا پراگرات

یہ اگراف پہلے ہر گراف کی طرح نہا بہت ہم ہے، اس کے اس کی تقریباً تام آیوں سے بحث کرنا ہے۔ اس بر گرافت میں مونی نی اسرائیل کی گراہی کا میں بالعث کو ذمہ وارفزارد کرجواب طلب کرتے ہیں اور بارون اپنی صفائی بیش کرتے ہیں۔ عبارت طاحظ مہود۔

۲۰ - اوراس نے مجرف کو جے اسوں نے بنایا تھا، کیا اوراس کو آگ سے جلایا اور بیس کرفاک سا بنایا اوراس کو بانی پر حرب کرئی اسرائیل کو بلایا -

ا - اورموینی فی بارون سے کہاکدان لوگوں نے بخد سے کہاکیا کہ توان پراتنا بڑاگناہ لایا۔
۱۱ - بارون نے کہاکہ میرے خواو فرکا خصنب ندیم کے تواس قوم کوجا نتا ہے کہ بہی کی طرف اگل ہے
۱۲ - بارون نے کہاکہ میرے خواو فرکا خصنب ندیم کے تواس قوم کوجا نتا ہے کہ بہی کی طرف اگل ہے
۱۲ - سوامنوں نے بھے کہا کہ ہادیے سے ایک معیود بنا ، جو ہادے آھے بھے کہ یہ مردمونتی جو ہیں
مصرے ملک سے نکال لایا ہم نہیں جانے کہ اسے کیا ہوا۔

بہ د تب میں نے انعیں کہا کے جسک پاس سونا ہووہ قرالات انعول نے مجے دیا اور میں نے است ایک میں والا سویہ بھیرانکلا

هادين آيت الما الوري آبت معلوم بوتلي كم الشركاه مين وافط كوقت موكي كومرف تين باتين فابل الوراس نظر الكري الحراء الريدة الدر المريدة الدر المريدة الدر المريدة الدر المريدة الدر المريدة المري



بالم می کاکوئی ذکرید اور نه سلامتی کی قرانی و به فسمه می که می می مید معلوم بوتاید که فیه است کا بیش کارگی کا بیش کا بیش

۲۰ ویں آیت اور آیت بی ان آیتوں میں شائل ہونے کی ستی ہے، جن سے چرشی آیت کے استر ترجے کی تصدین ہوتی ہے۔ آیت کے یہ الفاظ کہ اس نے اُس بچر سے کوجے اسفوں نے بنایا تھا ایہ ماف طور پر بنارہے ہیں کہ یہ فعل بنی اسرائیل کی عام جاعت کا تھا نے کہ الدون می کا۔

سزار غور کرنا جائے ہیں کہ اس کی را کہ بانی برجی کہ کر بنی اسرائیل کو کیوں بلائی گئی ہو ہے۔

ان جا نوروں کا گوشت قبلیا نہیں کھائے تھے جن کو وہ وان اشار کوستے تھے۔ پیدالائی معبود قد تھے۔

ان جا نوروں کا گوشت قبلیا نہیں کھائے تھے جن کو وہ وان اشار کوستے تھے۔ پیدالائی معبود قد تھے۔

نہیں تھا کہ اس کا گوشت کھلایا جاسے اس کئے اس کی را کھ گوشت کا پیلی تھاروی گئی تھے۔

نہیں تھا کہ اس کا گوشت کھلایا جاسے اس کئے اس کی را کھ گوشت کا پیلی تھاروی گئی تھے۔

مه دری برت جنی آیت کرفت می ما وظهر و ساله به نوبت ترجی آیت اول سه می هوی آیت ا که دیجی آیت ادل کی تشریک و شه ( معملا) 99 جام ما م معملی ایت ا که دیجی آیت ادل کی تشریک و شه ( معملا) 99 جام ما م معملی ایت ا اب ظامرے کہ بیمعبود بہواہ کی تثیل نہیں ہوسکتا بلکہ بقینا کسی مقدس جا نور کی تشبیہ ہوگا جسکا ست بہت ہرستوں کی شریعیت میں درجہ حرمت رکھتا ہو۔ بی آیت یا طلائی بچیشرے کو خاکمتر کریج کے بعد جوسب سے پہلا ، فرض نبوست مقا، موئی اپنے براون سے جواب طلب کرتے ہیں ۔

اسس شک بہیں کہ موئی نے بی اسرائیل کی اس گرامی کا فیطا ہے واقد موار ہا روائی کو قرار دیا ہو تا ہے کی لفظ سے بھی ہے تہ نہیں جاتا کہ اصول نے ہا روائی ہے طلائی بھڑا" بنانے کا الزام مجی این است کے اس عبارت سے کہ ان لوگوں نے تھے سے کیا کیا تھا کہ توان بہا تنا بڑا گناہ المایا بھتے ہیں کہ یہاں طلائی بھڑا بنانے کی طرف انبارہ ہے ، لیکن یہ خیال باکئی غلطہ یہ بہی جملہ بین کوین (۲۰: ۹) ہیں ملتا ہے ، یہ وہ موقع ہے جہاں بقول مصنف کوین حضرت ابراہم کے نے اپنی میں کوین ان الم کی ساز کو اب ملک کو یہ معلوم ہوا کہ ساز ان ابرائیم کی ساز کو ابی ملک کو یہ معلوم ہوا کہ ساز ان ابرائیم کی ساز کو ابی ملک کو یہ معلوم ہوا کہ ساز ان ابرائیم کی ساز کو ابی ملک کو یہ معلوم ہوا کہ ساز ان ابرائیم کی ساز کو ابی ملک کو یہ معلوم ہوا کہ ساز ان ابرائیم کی ساز کو ابی ملک کو یہ معلوم ہوا کہ ساز ان ابرائیم کی ساز کو ابن کی دورا اورائیم سے شکا بیت کی دا فاظ ملانظ ہو گ

\* اورانی طک نے ابرائم کوبلایا اوراس سے کہا کہ یہ کیا ہے جو توسے ہم سے کیا اورای نے تیرا کیا قصور کیا کہ تو محبر پراورمیری بادشا ہست پر ایک گنا وعظیم لایا ۔ (کلوین ۱۰۲)

بب به ظامرے کا براہم نے ناتوالی ملک کواس بات پڑآ ما دہ کیا تھا کہ وہ سالا کے ساتھ
مذکر نے اور شاس کی بہ خوا بش ہو کئی تھی کہ ابی ملک ان کی بیوی کو غصب کر ہے۔ ہاں! ابراہیم می نے بخوف جان اس بات کا اظہار نہ ہیں کہ کہ سالا ان کی بیوی ہیں اور نیخولی مصنعت مکوین! یک لیے علی کو برواشت کا طریق المست کی لوائن کی بیوی ہیں اور برواشت ابی ملک کی نظر سی معلی کو برواشت کا مواس گنا ہ کی پوری زمدداری ابی ملک نے ابراہیم بروال دی - اس آبیت کا میں باکھی ہے منہ ہوں ہے۔ جو فعل ہا موانی کو برقریت بردوکنا جا ہیے تھا اُسے ندروک سے جنس سے میں اور کی اس آبیت کا میں بالی بھی بالی ہے تھا اُسے ندروک سے جنس سے میں اور کی سے دی اور کی سے جنس سے میں اور کی سے دی اور کی اور کی میں میں میں کی اور کی میں میں کی اور کی میں میں کی اور کی دور کی میں کی اور کی کی دور کی دور کی دور کی میں کی اور کی دور کی

معامل م كارتبلق الديمية وي المعلى الديان كا دراطت من مل أول ي خبر يوكي بس جود المبل المعدد عالما بس المن المعلى الما إلى الما المعدد المنسوس موتی فی منون کونی اسرائیل پرگناه وارد کون کاسب قراردیا -

بهوی ۱۱ دی آیت کے مطابق طلاقی مبود کونفراتش کوسف بدروی نے با بعث بی امراکی کی اس کرای کاذم دار قراردے کرجواب طلب کیا اب ۱۲ دیں اور ۱۲ دیں آیات میں اس کا جواب ہے۔
میں اس کا جواب ہے۔

اس جاب کونهایت بی احتیاطا و رغورس پرصنا چاست اور دیجینا چلبت کرجواب کی بیت کیا بید کریا بیا می است کی این احداد کا الزام است کی این احداد کی این است کی این است کی دید این می کرد با در این می می در این می د

۲۷ دیں آیت سے صاف طور پر معلوم ہو تلہے کہ یہ مجیرا بن جانے کی ذمہ داری سے ایک قسم کا گرزیہ - بارون مو کی سے ایک قسم کا گرزیہ - بارون مو کی سے کے بس کہ ا

مرس ضاوند کاخسب نبرے، تواس قوم کوجانتاہے کمبری کی طرف ماکل ہے؟

سویائس دمددای کوج بیشت بگران ان پر فائد موتی می به بنا کری بلکا کرنا چاہتے ہیں کہ یہ قوم انبدای سے بری کی طوت مائل ہے اور میری کو تا ہی عمل و تعربی کو اس میں کوئی دخل نہیں۔ یہی نہیں بلکہ ان کوگوں کی مبری سے حبست کی تازہ ترشہادت اس مطابلے کو قرار دیتے ہیں جوا منوں سنے معبود بنا نے کے مسلط میں خود ہارون سے کیا تھا۔

۱۳ وی آیت ایک ایک ایک افظ سے شروع ہوتی ہے۔ سے یہ معلیم ہوتا ہے ۲۲ وی آیت ایت ابتدائی مصح کواس بی اخل نہا ہے کہ ۲۲ وی آیت کے ابتدائی مصح کواس بی اخل نہا ہے کہ ۲۲ وی آیت کے ابتدائی مصح کواس بی اخل نہا ہے تک ۲۲ وی آیت کے ابتدائی مصح کواس بی افظ (معی) اور اور موبی بی تیک میں افظ (معی) اور اور موبی بی ایک ایک میں افغال میں ایک میں مصح کو تیک میں ایک ایک میں میں ایک استان کی مصد سے ملک کو دی میں ایک استان کی معد کرد کھا ہے ہیں۔

و د ال الوكول كوم نتائب كري برى كى طوف اللي يماموا منول سافي بسيم لا المنافي المنافية المنافي

كربادي سك أيك معبوديّات

Thou knowest the people that they are set on mirebief for they said unto me make us gods"

ان المارات ا

اس پر ۱۲ وی آیت کے بدالفاظ اوراصا فریجے جو ارون سفری سے اکتفاف واقع کے طور پر کے۔ اس پر ۱۶ واقع کے طور پر کے۔ اس میں اور میں نے اس آگ میں ڈال دیا ہے۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ گریا مون نے طلائ بجر انہیں بنایا متنا توجراس زیدکوس خوست ملکا گیا ہو کی سنتان اس است کی دلیل نہیں کہ ہداس ملکا گیا ہو کہ کہ اور کا مشکانا اس بات کی دلیل نہیں کہ ہداس مطلائ دیوتا کی کھیا ہے کہ مشکلیا گیا مقار کہ اس احتراض سے پہلے میں ہی ہم دیتا جا ہے کہ بینا نبا بوطلائی "ان کھی سے باس کی گیا ہے سے متنا ؟ سونے کی اتن بڑی مقدار جس سے ایک ممل

بجمرا دمل سک کیالوگوں کی ذاتی ملکیت تنی ! ان سوالوں کے جاب پر بے عقدہ خود بخود کھل جائے ۔ بائبل کا خیال سبے کہ بیوم ہونا تھا ہو بنی اسرائیل موئی کے اس حکم کے ماتحت مہا برست کے ۔ معروبی سے لائے تھے سان

مرایک مردا بین پروس سے اور برایک مورت اپنی پروس کا جائدی کا مال او بیون کا مال عادیت ہوئے وز کتاب خرورے کے مطابق موئی کے بیانکی مرحنی اور پیسم حداثی مرحنی جلکہ اس کی بتائی تدبیر کے ماتحت دیا تھا۔

ادرس ان لوگوں کومصریوں کی نظریس عزت دوں گااور بوں ہوگا کہ حب تم جادگ فوخالی ہا تھ نے اس کے گھریں رہی ہے فوخالی ہا تھ نجاؤ کے عورت ابنی پڑوس سے جواس کے گھریں رہی ہے جاندی سونے کا مال اور شاس عارمیت لیگی اور تم اسنج بیٹوں اور بیٹیوں کو بیٹا و گاوں مصروں کو غا رہ کروں جست ہوں اور بیٹیوں کو بیٹا و گاوں مصروں کو غا رہ کروں جست ہوں

جنا نجربار بوب باب ک ۳۹ دی آیت سے واضح ہوتا ہے کہ ایک طرحت وعراد الی اور دوسری

Colin F 100 al

كاحكم بيلاجا و

«ادرین اس اس مری کے سکف کے موافق کیا اور اسف معرفیل سے جا ندی کا د مال اور سے ناکا مال اور کم پڑے عاربت سے اور خدا وخد نے ان لوگوں کومعرفی کی شکا ہیں

اليى عزت بخبى كرامنوں سنے النيں عادميت دى اودائنوں نے مصروب كولوث نيا "

ان آینوں سے ظام رہے کہ بی اسرائیل کا یہ فعل افرادی انفرادی خواہشات کا نیجز مہی تعالیٰ المی ہوں ہے۔ ایک فوم کورک دیف کے سائے اجتماعی طور برایا حکم دیا مقاجی سے نقابل کو اجتماعی نفسان میں ہوئے۔ یہ حکم ایک سرکاری حکم تقاجر بنی اسرائیل کو مولی کی طرف سے فا۔ اور ظام رہے کہ اس کا مقصد مجی اجتماعی نفسان دور اجتماعی نقصان دسانی سے علاوہ میں ہوسکتا۔ ایسے بی مال کولوث کا مال بیا مالی فنیمت کہا جا تا ہے۔ چا نچہ خرورج ۱۱۲ ۲۲ اور ۱۲۲ میں اس مال کولوث اور عارت کا مال ای وجہ سے کہا گیا ہے۔

بن اسرائیل حب اس مال کولیکر نیکے تو فرعون کا تعاقب اور علی سنت کی دشوار مای اس با وقع نبی وسے سکی تغیین کہ اس مال کولیکر نیکے تو فرعون کا تعاقب کے دونع نبی وسے سکی تغیین کہ اس مالی فلیم سنت کومرکاری طور پرجی کیا جائے یا حری کہا جائے ہے۔ پہلاموقع تعاجب بنی اسرائیل نے کچھا طینان کا سانس لیا اوراسی وقت ان کو اسپنے مصری دایا " بہاموق میں وہ دفت تھا حب ہارون کو اس مالی فلیم سنت سے جس کرسنے کا خیال بدیا ہوا جو بخار آلی مروی کا اوٹ کو لائے تھے۔

سوال پیدا بوتاب که بسونا آگ میں کون والا گیا ؟ اسرائیل تصورے ؟ اشاکو پک کوسف کا ایک درایہ مجی جاتی ہے ادرسا تنہی ساتھ بہت پرست توموں ۔ مال غنیمت ملم طور پرایک ناپاک شے فیال کیا جاتا تھا۔ اس سلط میں موموی مکم کے میل ا برالغاظ صرف مال غنیمت کے متعلق استمال کئے گئے ہیں۔

هیں سفان سے کہا کہ جس کمی سکیا می سوماہے وہ قطر فاسے او ما منوف سف مجھے دیا اورس سفاسے آگ ہیں ڈالا ہے

بیشک الی نفیمت کا یہ مونا پاک ہی کرسنگ خوض سے آگیں ڈالاجا سکتا تھا۔
کے تعبض الفاظ المی تشریح سے رہ گئے ہیں ، اوری آیت اس طرح سے ، ہا رون سکے ہیں۔
تب یں سفان سے کہا کہ جس کمی کے پاس مونا ہو وہ تور السنے اورا منوں سفیمے دیا
ا در میں سفاسے آگ ہیں ڈالا مور کوڈا نکھا ۔

چنکه به آین اورنیز اقبل کی دو آین با دون کی طرفت جواب کی جیت رکی اس الے مفرون بابل کواپ سابقه مفرون ات کے انحت اس جواب می بیریک عدم درمن بیانی نظر آئی ہے۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ جواب ناصاحت یا فیر کمل ہے جکہ یہ معنوات اصل است بنتی نظر آئی ہے۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ جواب ناصاحت یا فیر کمل ہے جکہ یہ معنوات الحل است بنتی نکال سابقہ بیں کہ والد ان بی خواب المانی کی جواب المانی کی جواب المانی کی جواب المانی کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی کی اور عدم معنائی نظر آئے گئی ہے معالا کی کی بات بی معالی کی بات کی معالد نہ ہے ہیں بالمعنی پڑ مطلا کی کی بات بالمعالی کی بات کی معالد نہ ہے ہیں بالمعنی پڑ مطلا کی کی بات بالمعالی کی بات کی

اس آخری تکرف (بنی سویم جران کلا) سے مکن ہے کہ بعض لوگ یہ تیجہ تکالیں کہ یہ کویا اور است کا ایک مطرب مفسر بن الرابات کا ایک مطرب مفسر بن الرابات برشن بی کہ ان الفاظ میں ایسا کوئی مفہرم نہیں ہے، بول (جمہ جم) اور کے کہ مسلم کی منہم مجمل جس کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں یہ بجرا است برسی سان الفاظ کا وی منہم مجمل جس کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں یہ بجرا المساح الله کا دی منہم مجمل جس کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں کہ بہرا المساح الله کا دی منہم محمل میں کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں کہ بہرا المساح کی اللہ کے میں کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں کہ بہرا کی میں کیا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں کیا ہم سنے بارا ہو کی منہوں میں کا ہم سنے بار باراعا دہ کیا ہے میں کیا ہم سنے بارا ہو کیا ہم سنے بارا ہو کی منہوں میں کیا ہم سنے بارا ہو کیا ہم کیا ہم سنے بارا ہو کیا ہم کیا ہم سنے بارا ہو کیا ہم کی کا ہم کیا ہم کی کیا ہم کیا ہم کیا ہم کیا ہم کی کیا ہم کیا ہم کیا ہم کیا ہم کیا ہم کیا ہم کیا ہ

Came out their Calf Ussolice-18th grand that is they after wards to Sent of Usual made it into a calf.

مرف ره کلیسمای اور بول د کامرم بی بین وه قام مغرب می جریم ابنان کاالزام

الم المسلمة) قع مي عالم به من كرم تي آيت كريك راى إدى بحث ك بنادركي ك به بهال المسلمة على المسلمة على المسلم المسلمة المسلمة

اروان برلگات بن اس بات برتفق بن كساس مكر با معان مد بجنرا بند ف كدا ما معور و عائد كام كود مرد عائد كي الم الم

ان مفرل کایمی خیال سے کہ ارون کالبنے آپ کوفیر تعلق ظاہر کرنا اور دوستوں پراد مائد کرنا ان کے کردار کی کمزوری اور دروغ بہندی کا جوست ہے۔

ہیں ان عید تندول کے ایا نیاست کوئی تعرف نہیں، لیکن اس قدر خور معلیم کرنا چا بیں کہ بائبل کی صرف ایک آیتہ کے چند مشتبہ الفاظ کی بنیا دیر جس کے معنی کا اختلاف تبلیم کیا جا جا ہے ا خدا و ندر کے مقدس مرد" ہاںوں کی گواہی جودہ ابنی صفائی ہیں نہیں اظہار وا خد سے طور پر پیش کر: چلہتے ہیں کیول قبول نہیں ؟

بالخوال براكراف

اس براگراف کی می نقریباتام آنیول سے میں مجسٹ کرناسے۔

١٥-اورجب موئي ف لوگول كود يجاكه وه بيد ميد مي كوركم إلفان في النيل ان ك

پخالعول کے دوبروان کی دروائی کے لیے بی کا امتاع

٢٦- تب موی نشارگاه کے دروازے پر کھڑا ہوا اور کہا جو ہواہ کی طرف مور سومیرے پاس آئے

تبسب بنی لادی اس کے پاس جمع موسے ۔

۲۷- اوراس نے ان سے کہا کہ ضوا و نوامرائیل کے ضوانے فربایا ہے کہ میں سے ہمرد ابنی کم ری الموار با نوسے اور الم کی درواز سے دوسرے درواز سے تک قام الکی ایک کارنے میرواور سرمردتم ہیں سے اپنے بھائی کو اور ہرایک آ دی اسفی دوست کو اور ہم آ دی اسفی فرید کو تل کسے ۱۲۸-اور نی لادی نے موتی کے کہنے کے موافق کیا جا تھا ہی دوست کھیں۔

مرون آیت اس آیت کا آیت ما قبل رین ۲۷ وی آیت ) سه آب بی گراتعلق ب- اور به مرسی گراتعلق ب- اور به مرسی کی اس احداس کوظام کرتی می جدبال وانی واقع کی اصلیت معلوم کرنے کے بعد بدیا مرسی کی اس احداد با مرا اس اعتبارت برایت گویا آیت ما قبل کی ایک تغییر ب اس کے یا الفاظ ۱۰

• جب معلی نے یہ دیکھا کہ لوگ بے تبدموسکے "

دونوں لیڈروں کی گفتگو کے نتیج کو ظام کرنے ہیں اور ہم اندازہ لگا سکتے ہیں کہ موسی نے ا بارون کے الفاظ سویہ بجیڑانکلا" کا مغہوم کیا سمجما ۔

آب گذشته آیات میں پروسی کمونی نے داگ اورناج حتی که طلائی مجیرا ویکھنے بعد میں نوگوں پر تلوا دنہیں اٹھائی بلکہ بجیرے و صلانے اوراس کی داکھ کو بانی میں گھول کر بلا نے براکتفا کی ۔ اس کی وجہ بیظا سریہ معلوم ہوتی ہے کہ بوزان کو واقعہ کی پوری تفصیل اوراصلیت کاعلم نہیں ہواتھا، نہ ہل مجرموں کا بتہ چل سکا تھا۔ لیکن ہاروت سے گفتگو یک بعددہ اس نتیج پرینچ کہ ایک بری جاعت میں بدونید ہوگئے ہے۔ اس نے حاکم ببری جاعت وقت کو قتل کر والا ہے ۔ فنیم سے سے دی قبید کر لیا ہے ۔ اس نے حاکم وقت کو قتل کر والا ہے ۔ فنیم سے میں ہوگئی ہے۔ اس کے مرزمیت کا بالکل خاتمہ ہو جبکا ہے۔ اس نے حاکم وقت کو قتل کر والا ہے ۔ فنیم سے میں ہوگئی ہے۔ ایک جو ایک گردان کی مردن کی طوف مائل اور ب فنید ہوا تھا۔ کہ کرنا جاسے تھا۔

اس بغاوت کوفروکرنے کے لئے جوایک طرف خدا اوردومری طرف حکومتِ الہٰیہ کے مقابلے میں تقی البنیہ کے مقابلے میں تقی ابنیہ اس بات کا بتہ جلتا ہے کہ بلااستیان خوش واقارب ہرموم کوقتل کردیا گیا۔

اس برکوئی شک بنیس که کمواری حکمت کل سے بارونی نے می تعوال بہت کام ایا جیسا کہ اس ایستا سے عباقی میں سے صلح بہوتا ہے لیکن بیا قدام مبوز ایک لی اورشا میرفین خلم صورت میں متعالم سی عبار فر پی نقن کا ترجیبے حسب فدیل ہے۔

-

Mas when Moses Sam Sight of the people were could strict of maked for Haron had mile mad them haked mit of their shawe amongest is those that rose up against them.

اس تریجے سے بہات باکل صاف اورواضع موجاتی ہے کہ موئی کی واپی سے بہت اللہ استی کے موئی کی واپی سے بہت لے بی استی استی کا ایک گروہ جو بارون سے طوت وارون میں تقاائن باغول اور بہتوں کی مخالفت میں اللہ جگا تھا " لیکن شایر بنور فورے طور پہتا ہے ہوا تھا ۔ بہت اس فیال کا اظہار جہی کا دیں اور حماوی آ بہت کے دیل میں کیا تھا ۔ اس کی مزید تا کردا کردہ تھا ت سے می ہوتی ہے۔

مرجندکه برجه جوال فرانی شن کاست می شرکه از ترجه بیسب لیکن بونکه مام طور پر موجوده ترایم کاشن اس سر کیم مختلفت بهاس سے شایر کی کوانے میں تامل بید اس سے بم به بتا دینا مناسب بی بیشیا بی که موجوده تراجم کا آن بی بمارے خال کی کی طرح تردید آئیں کرتا ۔ پیک اسی قدر تا تیند کرتا ہے ، جنتا کہ یہ ترمیر ، بال وہ ایساف اور دامنے تیں ہے۔

دوسری بات به قابل فورب کراس آیت کا جوصد تویین کیا نرجاز مخرصه کورم لفر آتاب بطا برگی اجدک شخص کاامنا فرملوم بواب جی سد و تناوت کے گئے اینا واقی فیال بیال کے دوسری بات میں قور فال مام طور پر قبول کر لیا گذری کہ بائل کے موجد میں بیت سے امار کیا تھا تھا۔ میں نواز کا کی بیاری فیا بی ان اما فول سے پر فر میں بازی فلا ہے کہ بائل کے موجد کا بھی ہوت سے امار کا انتخاب کی برائی کی اور امار کا انتخاب کا اور اور امار کا اور اور امار کا امار کی بار میں اور امار کا اور اور امار کی کا امار کی کا اماری کی بار میں امار کی کا اماری کا اماری کی کا اماری کی کا اماری کی کا اماری کا اماری کی کا اماری کا اماری کا اماری کا اماری کی کا اماری کی کا اماری کا اماری کا اماری کا اماری کا اماری کا اماری کی کا اماری کا کا اماری کا الارا برق بيك استاف ميكونوم تدم بيطية بيراه ما كل سيدي ريجية مالول كي في الرولي مونيس وي ريجية مالول كي في الرولي مونيس وي ما ي المراكب المراكب المراكب المراكب المراكب المراكب المراكب المراكب والمراكب والمراكب

ى آيت \ ٢٩ دير آيت اس سليل بن ايک نهايت بي ايم نها دت سے -اس آيت سيعن ايس معامن بوجاتی بن -

آیت کے الفاظ کہ درموی نے کہا جو خدا وزر دیہواہ ) کی طریت ہو ہے۔ ہا اسے ہے ہا اسے ہے ہا اسے ہے ہا اسے ہے ہا اسک تاکہ درموی ہے ہو اسک کی جائے ہے ہا اسک تاکہ درموی ہے ہو اسک کی جہرا ہیں جائے کی جہرا ہی ہے ہوا ہے ہا تھا ۔ اور ب دی گروہ تقاجی ہے ہا دون میں مربو گئے تتے اور ان میں سے ایک گروہ این تا اور ب دی گروہ تقاجی ہے ہو اول کے خطاب تا دی میں درج دی گروہ تقاجوان بجرا بنانے والول کے خطاب ما تقا اور ان کو ذلیل نظروں سے دیکھتا تھا ۔

بالهار و المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح المراح وي آيت المراح المراح وي آيت المراح المراح وي المراح الم

صرف اس قدرت چلاسته که اس گرده بس بارون کا پورا قبید مینی نبی لا دی بهرحال مجوی طود پرشا ال مقابح نبون سے متصرف ا بنے ایمان کو سالم دکھا بلکہ اصلاح کی خاطرا بنے آپ کو بطور رصا کا دعومیٰ ا کے حواسلے کر دیا ۔

اب اگرماردن واقعی بجیرابنانے ساس قدرد بی رکھے جتی کہ یہاں کی جاتی ہوائی۔
قبیله اس بوست کی طرح محفوظ رہا۔ اوراپنے شیخ کے علی سے کیوں نہ متاثر ہوتا؟ قبائی زندگی ہر
یہ بات باکل ناممکن ہے کہ شیخ قبیلہ اس طرح اپنے خیالات اوراعال کے کواظ سے منفرورہ سکے وہ بھتیا اپنے قبیلے کی اکثریت کومتا ٹرکئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ اس سے اس آیت سے مرف بہی متبید نکلتا ہے کہ جب
تام یا اکثر قبائل ہارون سے منے و نہوگ اس وقت نبی لادی جوان کا اپنا قبیلہ منا اپنے شیخ کے گرد
جمع رہا اوراس کے احکام کی میل کرتا رہا۔

ا دین ۱۹۰۸ دین ۱۹۰۱ دین آیت ا ۲۹٬۱۰ در ۲۹ وی آیتول سے معلوم ہوتا ہے کرجب موئی کے گرد بی لاوی جمع ہوتا ہے کرجب موئی کے گرد بی لاوی جمع ہوگئے تواب اس گناہ کے کفارے کا وقت آیا اور اصلی مجرمونی کو مزادی کے لئے آپ نے لاولوں کو جواب کو گئی کہ دہ ندا پنے قری عزید کی گرے دوست حتی کہ میٹے لاولوں کو جواب موست حتی کہ میٹے یا جمائی کی می کوئی رعابت ندکریں بلکہ تمام ان لوگوں کو جواس جرم کے مرکم کب ہوئے تھے ب درین قتل کر دیا جائے۔

چکم موسوی شریعت کالیک ایم برونظا ورتوریت پس جگدیگهای کی تکرا واورنظا ترفظ آت آت بی بهال بم طوالت کے حوف سے دعن دولیک مقامات نقل کرتے ہیں، جس سے اس حکم کی ایمیت کا ندازہ ہوگا ملاحظ ہو: خدا فرا قام ہے:۔۔

ا دداگر تبارے درمیان کوئی بی باخواب دیکھنے والا ظام برمواد رتبیں کوئی نشان مامعرو دکھائے دراس نشان بام جزے کے مطابق جواس نے تبیس دکھایا باست واقع مید اوروں تم سے کے کہ آئے میم فیرم عود دن کی حبیس تم سفے نہیں میانا بیروی کریں ادوان کی بندگی گئی

العيمودي اس باشدك قائل بين كالإ العيون مكابورا بسيلد اس برعست من عنوظ ميلا العام في المعين معلى الما المعالم الما المعالم الما المعالم المعالم

... تو... وختى ياخاب د كيف والاحتل كياجات كالكيوكم اس في خدا هذاتها المعهد والمدات المعالم المعدد والمداتها الم خداس جتم كومعر بسركال المايا . . . عبر المد كالمال المستنا ٢٠١١ ٢٠٠٠ ه) بير كلم د ياجا تاسب -

اگرتیرانیان جتیری ان کا بیاب یا تیرای بیٹا یا بیٹی یا تیری مکنار بوی یا تیراندوست
جریجے تیری جان کی بارعزین ہے تھے پو بغیرہ طور پر شپ لائے اور کے کہ آونویر مبودوں
کی پریش کریں جن سے تواور تیرے آبا داجها دواقعت بنیں تنے ، بینی ان لوگوں کے
معبود علی سے جرنبارے گرواگرد تبادے نزدیک یا تم سے دور نیس کے اس سرے
سے مس سرے تک رہتے ہیں تو تو اس سے موافق نہ ہوتا ۔ نہ اس کی بات سننا ، تواس برم کی نگاہ نہ رکھنا ، تواس کی عادیت نہ کرنا تو آسے پوشرہ نہ رکھنا بلکہ تواس کو مزود قبل
رم کی نگاہ نہ رکھنا ، تواس کی عادیت نہ کرنا تو آسے پوشرہ نہ رکھنا بلکہ تواس کو مزود قبل
کرنا اس کے قبل بریاج تیز یا تو برخی اور بعد اس کے سب قوم کا اس کا سات اور اس می اس میں اس میں اس کے سب قوم کا اس کا سات اور اس کی ان اس کے سب قوم کا اس کا سات اور اس کے سب قوم کا اس کا سات اور اس کی سب قوم کا اس کا سات اس کی سات کر اس کے سب قوم کا اس کا سات کر اس کا سات کر اس کا سات کر اس کے سب قوم کا اس کا سات کر اس کی سات کر اس کر اس کا در اس کر اس

ایک اورمقام المعظم موجوان احکام کی نظیر شار موسکتاہے۔

ایک اورمقام المعظم وجوان احکام کی نظیر شار میں شروع کی اسوں نے اپنے معود دلا کی قرانوں ہوگوں نے مودول کو سحبرہ کی قرانوں ہوگوں کی دعوت کی سولوگوں نے کھایا اوران کے معودول کو سحبرہ کیا اوراسرائیل موجود کا اور خواوند کی اسرائیل ہوجو کا اور خواوند موجود کی سے فرایا کہ قوم کے سارے مرواد دل کو کمرواد دان کو خواون کے سامیا ہے۔

مقابل المكادر من المدخدا وتركا خصنب كالبيركذا اسرأتيل برس ال جائد موموني الني المسائد موموني الني المسائد المرك المرائيل المرائي

اب طاحظ فراسیکدایک طوف تومونی اس قدیمنت امکام دینے میں کدکئ اپنے جیٹے میان، ہوی، یاکسی دوست کی کوئی دعا پہت نکوری دیا تھا کوئی دعا پہت نکوری دیا بھائی، ہوی، یاکسی دورینی مرشون سانے میگر با دول کو تلواد کی دحا درینی مرشون سانے میگر با دول کو تلواد کی دحا در کے تذرکر ہے تومید بالی بھائیں ہے اور درینی مرشون سانے میگر با دول کو تلواد کی دحا در کے تذرکر ہے

التعديد المنظمة المعلق مجان كرار معانى بي العدامي بيديد فضى بنياد شاريسة على تقاد المعلى المارية المحالية المعلى المارية المحالية المحالي

کیایتام آبتی اس بات کی کھی شہادت نہیں کہ بارون اس جرم سے بری سے بیتے ۔ بھے نہیں کہ بارون اس جرم سے بری وہ تخص ہے نہیں کہ موئی کو ادوان کی طرف سے اون سند بھی ہوتا قربان کی طرف سے اون سند بھی ہوتا قربان کی حرفی کے احکام کی قبادت باتی دہے۔ اوراگراپ انہیں ہوتا قربون کی احکام بیس دے سے موری ایسا جم نہیں دے سے سے بوری ایسا جم نہیں دے سے بیت یہ نہوتی جو می ایسا جم نہیں دے سے نہیں دے سے کی دورس واک کو انگشت نائ کا موقع سے ۔ اور نیوت کی شان سے تو یہ بعد سے۔

بهاں بات خاص طور برقابل محاظے کہ اس قتل عام کا حکم بنی لاعلی کوداگیا متا ، جو علی کا قید برندا مکم میں یومراحت موجود بھی کہ ہر شخص اپنے قربی ہے قربی ہے وہ برت حتی ایسان کو کمی قتل کر ڈالے ایک م دیجتے ہیں کہ لاول میں سے کسی ایک بی برست کی تلواد کے مربینیں مکی سے ہے ایسکام خود موتی کا مقابی مالات کے متن کی معالی نے مربینی دایا یہ علم دیقین مہدے کی مختلف منا ۔

اب بهان بادون کے بقیط کی اس خدمت ملیل که مطابری نظافال بین اس ایمای مامی مطابی معالی بی ایمای ایمای مامی مطاب کی مطاب کا می کست دی مطاب کا می کست دو می کست داد می کست در می کست داد می کست داد

منري كافيال ب كراميا ب كراميا بكرومتا والمناكل المعالم المناكل المعالم المناكل المناكل

شغاین آنویین بَوَنْ تَی بِ وَسَدِ موف ان لَوُل بِی تک معدون بِرِاتی بلک شی درشل به بشد که سطط معکا کی جی تی -

سوال پیدا ہوتا ہے کیسن اس گنا وعظیرے بعد إرون آ اور پرمرف بارون بلکہ ان کی اعلاد مونسل درنسل کہا نت عظیٰ کاعبدہ وہ عہدہ جس پرموئی کی اولاد مجمعی فائز نہ ہوگی کس خدمست شخصط میں عطا ہوا ؟

د بات کچکم قابل محاظ نہیں ہے کہ اس کمنا وعظیم کے فورا بعدا ور تشیک اس طرح مصبوط انتظامی مقاصد پریا دون کی تقدیس کے ذریع سے جکہا استعلیٰ کے نئے عہدے کا می علی مدا مرجو است ہے کہ دریع سے جکہا استعلیٰ کے نئے عہدے کا می علی مدا مرجو است ہے گئی علی مدا مرجو است ہے گئی علی مدا مرجو است ہے گئی استعمال کے دریع سے جھٹا ایسر اکر احت

فروج كىتبوي إبكاية فرى براكرات ب-

، ۱۰ - ۱وردوس دن من کویوں مواکموٹی نے نوگوں سے کہا کہ تم سفے بڑاگنا ہ کیا اوراب میں بہوا ہ کے اوراب میں بہوا ہ کے باس اور جاتا ہوں کہ شا میرسی تہا دے گنا ہ کا کفارہ کروں ۔

۳۱- بنا کینموئی خداوند کے ہاں مجرگیا اور کہا کہ ہائے ان لوگوں نے بڑاگنا ہ کیا کہ اسپنے سے سونے کامعبود بنایا۔ اوراب کاش کہ توان کا گنا ہ معادت کرتا ہو کے معبود بنایا۔ اوراب کاش کہ توان کا گنا ہ معادت کرتا ہو کہ مجھا ہے اس دفترسے جو توسنے لکھا ہے میں دے۔

به ماور فدا وندن موسی سے کہا کہ حب سے میا گذاہ کیا ہے بی اس کوائے وفتر وحدث فوقا ۱۳۲ - اوراب دوا د بورے لوگوں کوجہاں میں نے تجدسے کہاہے نے میا فرشت تیرے ۱۳۳ میل کا بیکن میں اسپندمطا بلے کے دن ان سے اپنی فطا کا مطالبہ کروں گا۔

ملك 19.1% والمعامر عدد منه معامد على 19.1% المعامد عدد المعامد المعام

۳۵ - اورضوا وندن ان کے مجٹر ابنان کے معبب جے جدوئی نے بنا پانعا مری ہی ۔ اس پراگرا من میں مجز آخری آبت کے کئی آبت زیادہ مجت ونظر کی متناج نہیں اسلے مہاس کے تاہم اس کے مہاس کے مہاس کی تام آبتوں پڑ بیٹیت مجوی خورکریں گے ۔

پراگرافت کی ۱۰ وی اورا ۴ وی آیت سے می پیم معلیم ہوتا ہے کہ یہ بھڑا ہا روق سے نہیں بلکہ بنی اسرائیل کی ایک جاعت نے بنایا مقا۔ ان آیتوں میں بی وہی ہی جمعی معمیری موجود ہیں جو ہارے نئے ترجے میں بانی جاتی ہیں ۔ جس سے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے کہ ہا را نیا ترجہ شیکہ اس وہ بات ہے کہ موسی سے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے کہ ہا را نیا ترجہ شیکہ کردیا جائے لیکن ۳۳ ویں آیت سے بہتر بکتا ہے کہ یہ مفارش کی کہ ان کو معا فت مردیا جائے لیکن ۳۳ ویں آیت سے بہتر بکتا ہے کہ یہ مفارش کی دول گا " بینی بلاک فلا نے دول گا ۔ اب ۲۵ ویں آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وعید سے محروج سے اسرائیلیوں پر مری ہی گئے۔ لیکن کس قدر توجب کی بات ہے کہ اس وگا وگا و ہوا سے بورے فتنہ کی بنیا دکہا جا سکتا ہے نہ مرئی اور بنی لاوی کی تلوار کی ندر ہوا اور نہ اس مری ، عجم معموم ہو میں اس کی بوخلانے مصل اس کی گاہ کے سبب سے نازل کی تی ۔ بلکہ ہم خروج سے ابواب ما بعد میں اس کی کاہ کے سبب سے نازل کی تی ۔ بلکہ ہم خروج سے ابواب ما بعد میں اس کی ہونے ہیں ۔ اور ضدا کی انتہائی رضا مندی کو غایا ہی طور پر ہو کھکھے ہیں ۔ اور ضدا کی انتہائی رضا مندی کو غایا ہی طور پر ہو کھکھے ہیں ۔ اور ضدا کی انتہائی رضا مندی کو غایا ہی طور پر ہو کھکھے ہیں ۔ اور ضدا کی انتہائی رضا مندی کو غایا ہی طور پر ہو کھکھے ہیں ۔ اور ضدا کی انتہائی رضا مندی کو غایا ہی طور پر ہو کھکھے ہیں ۔ اور ضدا کی انتہائی رضا مندی کو غایا ہی طور پر ہو کھکھے ہیں ۔ اور ضدا کی انتہائی رضا مندی کو غایا ہی طور پر ہو کھکھے ہیں ۔

اب اس براگرات کی آخری آیت جواس پورس قصد کی اختتامی آبت کی جاسکی ب ملاحظه مورید آبیت بی بظاہرانی می گراوکن معلوم موتی ہے جس قدر جو بھی آبیت لمکین اس آبیت بریم بہت زبادہ بحث اس کے نہیں کرنا چاہتے کہ آبات مامبق سے بالعان کی بوری بوری بوری بریت ظاہر موجی سبت تاہم اس کو نظرا نماز کرنا ہی مناسب نہیں۔

سیت کے الفاظ کو بنور دلاحظ فرمائے۔ تقریباً تام ترجوں میں ایک ہی خول کو مکرد طور میہ دو مختلعت شخصیتوں کی طرمت شوب کیا گیا ہے۔

And the lord planned the people because

they made the Calfwhich Haron made.

فضرب الرب الشعب الاغموسنعوا المجل الذي صنعدهم ون

لین اگریماس آیت کے متعلق بر گما نی میں بتلائی ہوں تو کی بارون کے خلاف اس متعلل نہیں کیا جاسکتا ہے ہے۔ میں نغر فعل جاعت کی طوعت کی طوعت کا سردار ہونکی جست اس کی دصداری بارون پر بھی عائدگی گئے ہے۔ اس کا شورت ہے کیری عصور مصلے ہوا ہے۔ بواس فعل کا نتیج تھی جاعت پر بھی گئی اور بارون آس سے بائل محفوظ رہے۔ ورض ۳۳ ویں آیت کے بروجہ مری بارون کی طوت بھی جاتی اور جاعت اس سے محفوظ رہتے۔ ورض ۳۳ ویں آیت

which Amon made) The words road like a Seribis Correction of the law coast "They made" Just before.

(Cambridg Bit "Emont" PR 367.

استرجے کے متعلق جیسا کہ ہم بہلے کہ مجلے میں میں بات تسلیم ہے کہ قوا عوز مان سے اعتبارس ايك ترجهاس طرح بي كياجاسكتا بوكاجس طرح مروجها أبلول بين موجود سي منزيس اس باست كي كي كي جرأت نهي كيمترجين بائبل ف ازرا وخانت كى لفظ كو كمثا برساكري ترم، كما بوكار میں اعتراض ہے توبہ ہے کہ اس ترجے میں بائبل کے دوسرے مقامات اورزان فیالات میا عقائدُ وجاس مقدس كتاب نيارون كي معلق بش كي بين بالكل الموظانيس وكالياحي كه خود ٣٢ ويى باب كى (جسك اندي آيت س) سياق عبارت كومي نظافذا زكرديا گيا- اوري سي كچد اس اس مالمت يس بواجب كدان بى الغاظ كاليك ايساتر جدم وسكتا مقاجوم راعتبار س باسل ك مشام دوسرسدمقامات اورنيزان تصورات ياعقا مرسع جووه بارون كمتعلق بيش كرناجا بتي معابق بو س ديجية بي كبركاب من خواه وه كون تاول موما تاسية ، كوني اف المربوياكس شخص كي سجى داستان جات كوئى مفروضة دالماموياكوئى مقدس ماضاتى نظم، افرادكا كردارم بشاشروع سى اخرتك يكسال رساسه اورصف كاقلم شورى اورغير شورى طورياس كمواركوابتدابي سعايك اليص سليخيس وصالنا متروع كرديت لسين جواس كى لائت كمعطابق ان ا فراد كمسطيم ماسيد الموتابي يكينيت آخرنك ربى ب اورصف كى برين قلم است بنائ بوست ساسية كو برقرار دسكن كي وش كرتى ہے . يكى بيس بوتاك مصنعت كى دائے اوراس كے ذاتى معتقبات كا اثر إفراد كے كروار يو كم عالم نايال نهوايا يكمصف كي نوكب علم افراد متعلقه كوابى مخسوص واستع يا فإتى مخالد ما مُرست ست مغرف بوسف دسے لیکن عبدینین کی بالغموس اجدائی کی بیر دمثل خروم ہوی دی کیا بیک بعدک ال كيد من منتى بي ان كا بل مي باامقامه ليك بي شري الرياسة والمرب المناه المامي بالمامية المامية المامية المامي

الم وجس بری داند کواکٹرلیک نتیج بر پہنچ ہیں در واری ہوتی ہے۔ کہی کہی یتفلو
کہ وافعد متعلقہ ایک جیستان بن کررہ جا تلہ ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ مقد سی مواتیوں یا داصطلاع ای دستا ویزوں سے مرتب ہوئی ہیں ان کا تعلق متعلقہ کے در صحاوات سکے والے افرار یا تر اور در ست الفاظ میں مختلف اسکولوں گا موات کی دوایات کو کی ایک تیمرے اسکول یا اسکول کے فرد نے بازے اکھاکر دیا۔ ان ہیں سے تین دستا ویزی زیادہ شہور ہیں جن کو اصطلاع کی بازے اکھاکر دیا۔ ان ہیں سے تین دستا ویزی زیادہ شہور ہیں جن کو اصطلاع کی بازے اکھاکر دیا۔ ان ہیں سے تین دستا ویزی زیادہ شہور ہیں جن کو اصطلاع کی بازے اکھاکہ ان کو شاک ہائی ہیں۔ ان کو شاک کے ساتھ ایک دو اس سے جا کہا جا کہا ہے ، نہ نظر آتی ہیں کہ ان کو شاک اس بات کا استاز کر سکتا ہے کہ یہ روایا سے مختلف المقیدہ یا نے قام کا نیتے ہیں۔

ب كالسامعلوم بوتاب كه إرون كم معلق يه تام مختلف العقيده . . . اور الموية السكول ايك بحق م كفي المريق الربي الموية المربي الربي المربي الربي المربي الربي المربي الربي المربي الربي المربي الربي المربي المرب

ماکدان میں سے کسی ایک دستاویز کا خیال ہا دوئے کے متعلق مختلف ہوتا مثلاً ایک الدون کے تقدس اور بزدگی کو بھی کو الدون کے تقدس اور بزدگی کو بھی کو الدون کے تقدس اور بزدگی کو بھی کو الدون کی دوایات کچہ مختلف ہوتیں تو میں مقلبطیس دومری و دستا ویز "کی دوایات کچہ مختلف ہوتیں تو

Comb 1

رج ویل کتابیں طاصطہوں۔

<sup>1.</sup> Cambridge Bible.

<sup>2.</sup> The Divine names in generic by John &

<sup>3.</sup> Principles of Biblical Criticism by J.J.

<sup>4.</sup> Enery Beent

خودعلائ بائبل حیران میں کہ کردارے اس تعناد میں کس طرح تطابی کیا جائے بہری اس اللہ میں کہ کردارے اس تعناد میں ک رسمت عدم یہ مسمد بی سنداسی اصول کو مرنظر کھتے ہوئے اپنا استعجاب ان الفاظمین فاق

موئ فدا کے رول کاعبائ جوببت اچھا بیسنے والا تعالیکن اس بت پرتی کے خلافت

ایک دخامی دیکال سکا۔

ويكريطرح مكن مقاكره كم مي است كناط اليه بعرب فعل كاستركب بوع سله مندن بالاستجاب كركى طرح مي نادرست كهاجا سكتاب ؟ كيا بالعاق كاكروا رواضي طلائى ومالة بنانے واسل كي فيست دكمتا ہے ؟

یقیناان سوالوں کا جاب ہاری طوف سے نفی میں ہے۔ شاید کوئی کے کہ بہت ی مقد سس ہے۔ شاید کوئی کے کہ بہت ی مقد سس ہہتا ہے گہاہ وہ نہ ہوجاتی ہیں اوران کی طبیعی کمزوری تعرفرات میں گرادتی ہے۔ ہوسکتا ہے کہ المون ہی مجاب کوئی وقت آیا ہوا در سے گلا و نامی سے سرند ہوا ہو ہم اس خیال کی خالفت نہیں کرتا جاہت میں ایس ہی ایک ہے سیت ہے کہ اس تھے کہ افعال کا ہمیٹ ایک روحل ہوتا ہے جواس گنا ہا گارشنس کی مادی اصدو صافی زندگی کو تباہ کردیتا ہے۔ اور سوانے نگار کا قلم آواس کو بھی معاون ہی نہیں کوا۔ اب باروات کا معاملہ ملاحظ ہوجواس سے باکس خلف ہے۔ بارون جیسے ابتدائی ایام میں خدا کی نظول ہوئی ہے۔ کا معاملہ ملاحظ ہوجواس سے باکس خلف ہے۔ بارون جیسے ابتدائی ایام میں خدا کی نظول ہوئے ہے۔ کہ مطابق اس واقعہ عظیمہ کے طبور کے بعد بی خدا کی نظول ہوئے ہے۔ کہ معالی اس صاد شے کے بعدارن کا اوران کے تقوی میں اوران کے تقوی کی اوران کے تقوی میں اوران کے تقوی کی اوران کے تقوی کی اوران کے تقوی میں اوران کے تقوی کی اوران کے تقوی کی اوران کے تقوی کی اوران کے تقوی کی اوران کی اوران کے تقوی کی اوران کی اوران کے تقوی کی اوران کی دوران کی

سور مرائد الفرديري ( معمده معمده مهم المراه معم ) ال بات كوان الفاظيري يا والمات بن -بهات كم مم قابل محاظ بني ب كماس كما وظيم كفوذاى بعدا ورشيك اس طرح كويايه مما معمودي وجوا مقار فداك معنوط انتظامى مقاصد بريا دول كى تقدير ك دويوسه مجها منت عظي كم تشعب سكى محلوداً عيوات سنه

> Henry and Scott PR 214 64 Smith Bib Die Mil Harring 10%

ایک طوف ہم بھڑا بنانے والوں پر پر عتاب الی دیکھتے ہیں کہ موئی تن ان سب کا قتل است کے بوجب بن امرائیل پر می بھی اور تباہ کرڈ الا۔ بلکہ ایک بہودی دوایت کے بوجب بن امرائیل پر آج کک جومصائب نازل ہوتے ہیں ان میں گوسالہ طلائ کے بنانے کا انتقام النی ہوز شامل ہوتا ہے گو یا بنانے والوں کی نسل درنسل اس گناہ کی جوم قراردی گئے۔ دومری طوف ہم دیکھتے ہیں کہ عین اس گناہ عد ہادون اور نصرف ہارون کا بلکہ اولاداوران کی نسل بودہ ابری رحمت نازل کی گئی جومونی کی نسل ہودہ ابری رحمت نازل کی گئی جومونی کی نسل کو می میسر نہوئی ۔

کیاان تهم شوابیک با وجدیہ بھاجا سکتاہ کہ خورج کے ۳۲ دیں باب کی ہوئتی آیت کامروج مفہوم بارون کے واقعات زنرگ سے مطابقت رکھتاہے ؟ کیااس آیت کے مکھنے والے کے تصوری کمی بیم فہوم آسکتا تقا ؟ کیامعنین بائبل کے مقائد بہی اس بات کی اجازت دسیت بہرکہ بماس آیت کامروج مفہوم تبول کراس ۔

> I. Sankedrin . PP. 325 (Telmuss) Friedrich Loofs P. 24.25.26. QL

یال بہالیک بودی معایت نقل کوتے بی سے باندازہ موسکی کا کیودی رہون کے تعددات بی می سے باندازہ موسکی کا کیودی رہون کے تعددات بی می سترمین بی مقاد

سوال به بارون مونی سے بیدے تع اور فعاد ندیام علی سے برگر ہے۔ میرکیا وج ہے کہ خما بارون سے میکلام نہوا۔

جواب، اس لے کہ العلق کے دومرے بیٹے قرب اور ایہوہ کوگا مے دوک سے ۔
اب العظافرائی کہ خواسے ممکلای کا شرف دھ لل ہونے کی وجہ بیظام کی گئ کہ العق کے ،
اور ایہو ، تیک مقابلہ میں نہی من المنکر کا فرض جوان کے ذہ عائد تھا چوط نہ کوسکا گویا ،
اور ن سنے یہ نقسان صرف بیٹوں کی کمزودی سے اعثایا۔

کیابہ بات مجرس آسکی ہے کہاس عالم کے پیشِ نظر آکیت کا مروج مغبوم ہا ؟ میرے نودیک رید مغہوم اس کے سامنے ہوتا تواس قدر دوراز کا رتا دیل بیش کرنے کی بجائے شایداس آبیت کو پیش یا زیادہ سہل اور مغیدمطلب تھا۔

من کامیدی میرون این میرون میر

گانتها فیرشودی طور پرکی اور آبت آبت نوگلی بیکه ولی خواش خواش شرجه تسدید بیاست شرجه و بیط سکت اس قبال کا ایک گوند تقویت جوزینس کی آبریخ سے بلی بیک بیاب شرجه ایست شرجه و بیط سکت سات و آبل کویژن نظر که کریکی بیادون اعتبادیس کویای با آبل کی ایک فیر تغییر بیاب کویا کرد بیاب بیاب کویا که بیاب ایس نظر کا اس کتاب می (خطاف با ورج) ۲۰ وال باب با کل حذت کردیا گیا ہے کویا کہ بیاب ایس کی نظر کا گذرای نہیں ااب تو بر بنہیں سکتا کر جزیف کے والے بیاب توریت سک اندوموجو ی نہیں ہو سے اس شواجن شرجہ جواس کے جدرے بہت پہلے ہو چکا مقا اور خوداس کے استعمال میں مقال باب کی موج دگا کا شاہد ہے۔ میرکیا وجرب کواس مصنف نے پورے واقعہ کو نظر اخراز کردیا۔

بظامرایامعلیم بوتاب کی جزایش اس ترجید کے منہ جم سے متنی نہیں تھا اوداس کی دائے میں اس ترجید کے منہ جم سے متنی کی دائے اس کے عقیدے کے اعتباریسے خوا کی دوسری دجہ سے مشکوک اور فلطانعا سے قیاس جا ہتا ہے کہ من ایر اس کے میں اس کے اعتباریاں نے ایواں سے نے کہ من تیمنی کی انتقال من انداز کرویا ، یا ہی سیمنے کہ من تیمنی کی انتقال من انداز کرویا ، یا ہی سیمنے کہ من تیمنی کی انتقال من انداز کرویا ، یا ہی سیمنے کہ من تیمنی کی انتقال من انداز کرویا ، یا ہی سیمنے کہ من تیمنی کی انتقال من انداز کرویا ، یا ہی سیمنے کہ من تیمنی کی انتقال من انداز کرویا ، یا ہی سیمنے کہ من تیمنی کی انتقال کے انتقال کی دوسری من انداز کرویا ، یا ہی سیمنے کہ من تیمنی کی منتقال کی دوسری ک

ربتیرهاشیم فره ه - ستب شکاری برنود ان لاشی پراتری پرابرام سند اخیں بانکا است میں انکا است میں بانکا است میں بانکا است میں بیان کے استواجت میں است جروم ( مسمد مع کا کا سند کی تغیر کرستے موبیت اس بانکا افہا کی ایک ایمان کے ایمان

ای اینوابسنت ترجی کی ایک دومری خلطی الاصطریح عصوف برف (س) کوچد) پڑستے کا بجربیری استی کی بھی معطیعی استول ۱۹ م استوکل ۱۹ ما کا دجاں بدد کھا یا گیا ہے کہ میکال نے اپنے شوم واروکوما قبل سے باقت سے تعظیمات معطیعی معطیعی معطیعی شن اس طرح ہے: شادوم کی آل نے بت لینکے بنگ نہاتا رکھا اورا کی کی مراسلے

رکمااوراد پرست میاندا دست. امیتواجنٹ کے مترج نے افغا (کر)کودکیں پڑھ کراس کا ترجہ اس مواج کیا کہ میکائی نے اس کے پہلے۔ کامگریکھا در 17 جام سعد مستقد چھے

چرکیجزائی کارتا اورامنا فران باز برخوابات به ترجه تناس شاه به این این این بازی به این به این

الله المن المال المن المحالاي المرابالية المال المست وجود المال المراب المراب

انيناب مآبرالغاوري

نه وه ممارستبانه نه وه گرا ل خوا بی که دل کے ساتھ نظرہے شرکیو بے تابی مرى بكاه بي قاروق وبوزر وسلمان تراع خيال بي بي ابن رَشد وف آآبي زماندسازے شاید کہ قطرتِ اسلام بہت سے لوگ ای وُمن میں ہوگئے بالی کے خبرکہ ترے دل میں درد ہے کہ نہیں کہ تیری آنکہ ابھی ک نہیں ہے محتابی کری سوئ بیں رو زنرگی میں دیواریں یہ بروہ اے حریرو غلامت سخابی!

طلوع مرکو خوسش آ مدیکہتی ہے سحر وقت ساروں کی پنخک تابی سله ایران میں علی محد البسنے زمان کی تبدیلیوں سے ساتھ اسٹام کوخود ایجہا د سانجیں ڈھالنے کی ناکام کوشش کی۔ مآہر

تضين برشعرمرزاصائب تبريري ازجاب الم معلقر مكرى

كُتُيُّ ول بوج فنا خوديبانده ايم للمانا خدا زجرتو جبور ما خده ايم الله عمرفت ورس بوش عوال بخودى ومرخا مداويات في مشار مدال الم

كوئيدمرم بي نبال فاخر ا دل مدان والن واسي دوعالم فنافره ايم مليم برمنازل تودون كزالمرام أركاروال أكرب بعددما مره ايم يقسيم ميح وشام ببرطاعتى جول ي الدست عمل دامن دل ما ما مره ايم مبى بتول صربت مائب دري حين ملا أزبال وبرغبار تمنافث المراه ايم \* برست لن محل گرال بنودآمشيان ا

### مكاشفات

ازجنابٍ لمورسيه بإروى - بي ا سے

كافى ب مراك كام بالمسكاا شارا توطالبِ درماں پہو، کردرد سگوا را كااوج بانكوب مشرق كاسارا بعاتانبين يهشام كظلمت كانظالا

رمبركاطلبگارنبي شوق بمارا ب موزے گرزلیت توبومرگ ی مرتر افزوں ہوئی مونے سے مونوگان سرغنی سے رنگ کوشبنم نے مکما دا بەلنىت سرگرى رفىت ر تودىجىو سىرموچ روال كرتى بىساخل كالا كالتجدي كبول رفعت تخيل كإعالم كب موتاس الغاظ كواظبا ركايارا افلاک پہ ہے کون مراموم اسسرار یکس نے جان مدوائم سے پکا را كيول ما غرم وسق جات مين غرب كرود م اس نور محرد مرس موحبلوه نام

ناکائ بیم کا مجے غم نیں اے طور دوسس سے اس سے مری بنی کا شرارا



ا روب ورزنرگی از حمدین صاحب بنول گورکمپوری تغیلی متوسط ضخامت ۱۲۰ صنجا سند کتابت وطباعت بهترقیرت عاریز، رکتاب خانه وانش محل این الدوله پادک لکمنور

آج كل ترقى بندادب يا مناادب كعوان س ملك مين حبقهم كالمريج فروغ بار ا الماس كى برب عنوانى كلف من يجوان كطورياس نغلي كويش كياجا ماسيكم الوب بلي أدب كانظريفلطب، ادب كوزندكى كاترجان موناجات، اسسي شبنهي كم مارس ترقى بندنوجوال ديمول كايدوى برى صيك صيح بليكن اس سع جونيتجه وه اختركية بي اوداس كوبس قدرم كيربا دية ہیں۔ سرنجیدہ آدی کے لئے اس سے اتفاق کرنامشکل ہے ضرورت اس کی تقی کہ اوب اورزندگی کے بالبي تعلق برب لاك منتيدي نكاه والى جائ اوريه بنايا جائ كداوب كاتعلق وندكى ككن كن شعبول سے ہواں تعلق کے مقتنیات کیا ہیں؟۔ مبول صاحب گور کم بوٹی می اینے رجا تات کا عتباد ے ترقی بسند کی معلوم ہوتے براکن عام ترتی بندادیوں کے بالمقابل النای بندی اورتانت اورحقائق کامبروسکون کے ساتھ جائزہ لینے کی صلاحیت نیادہ ہے۔ مغربی ادبیا ست سعے سائفان نون في مشرق ادبيات كامطالع مى دقت نظراورد معت كما تدكيل وسائر كالمسر، كنابير النول في حجوب لكما بيكاني غورونوض ك بعداود الزمعلوات المعاسيد وه عامتر في ا ك خلات النه امنى سربزارنبي بكداس كعظمت ك قائل ي اصلى بكديوس كافا دميت كوم تسليم كرنة بي علاوه بريي وه اقتصاديات كوي سادى زنرگى نبي سيھتے بلكدا سے قوزنور كى كا جا كاصون الكستون المنق بس اوريستايم كسقين كداوي ستست مناه بالعابيت كالحرق والما يركام كربى بن جاني لكت بن مي ال الحديدة بالمان المان ا

مورى نيل ازقاضى زين العابرين صاحب سجادم يرخي يتعليع متوسط ضخامت الهاصغات طباعت بالتاب برين عاربته المهاسخات طباعت بالتاب برين عاربته المنتبطية قاضى والره ميرثد

# مطبوعات مردة المات بي

فیل بی نوده لمعنفی کی کابی کے نام مع منفرتوادف کے درج کے جاتے ہیں تینسیل کے لئے دفترسے فہرمت کہ تسب کلا ہے اس سے آپ کوادارسے کی مبری کے قوانین اوداس کے حلتہائے حمنین و معاومین اوراحیا کی تفسیل می معلوم ہوگی -

علامان اسلام بجيبتر الده علامان اسلام ك ماسمته واسلام بي غلامي كي حينت ومناوغلامي بر كمالات وفضائل اورشا نداركا رنامول كاتعسيلى ببلى مقعّانه كتاب جديدا فيريشن جن مير منرورى اصلح بانقيت مرملدس مى كئے كئے بي آبت ئے معلد للکہ ر تعليات اسلام اور يجافوام السلام كافلاتى اور الفلاق اوفلان علم الافلاق بما كب مبوط معقائدكابجرس اصول اخلاق اودانواع احكاق ردحانى نظام كادابيذ بيضاكة تيت على مبلدب اودفلسغة اخلاق بركمل مجث كى كمي سي قبت موشارم كى بنيادى تنبقت بساشتراكيت كمتعلق بروسير کامل ڈیل کی آکٹر تقرید ک کا ترجیج بنی سے بہا یا ۔ السنند يصمل لقرآن حساول - جديدا يركيشن الدوسي منقل كما كياب قيت ست محلد للغدر نروة الصنفين كى ايرنا زاورتبول ترين كاب ہندوستان بم قانون شریعیت کے نغا ڈکامسُلہ م سننشد بنى عرصلم د تايري المت كالمصداول بي الديي قيت جرمبلد بير سيرت سروركا كنات كتام المهواقعات كالكفاص وحي الى مسئلدوى بربهلى مقعادكا ب تضيبت يماكا كياب قيت علم قیت دورویے میلدے بین الاقوامی میامی معلومات دریکاب سرایک فيم فران جديدا في رش و بريد يبت عنم امنا

سننسكة بي الدم السي كما بكوا ومرفوم تب كما الأمري مي رب كالآن ب تبت عار

كليب المونس الماسي المنافقة الماسية الماسية المستداد

· ایکلخااصدتمیت عبر

المثلث مينوستان إيم المالي كانتكام بالمقاسدة المنظام كالقتسادى نظام - وقت كى الم ترين كمّا ب المبلاط له المبين موضع من الحل جديد كالسية الثالية بندوستان يم ملافيل كانظام تعليم وتربيت حدثاني تبت المدرملدمر فقصل لقرآن معسوم باكتاب كياس مصري ابنيارعليم السلام ك واخات كعلاده باتي تعص قرآنى اورتاريى واقعات كى كمل تشريح تغيرك كئس خيت للعرميدم عمل كغات الغران مع فهرست الفاظ مبلد كاخي \_ فيست سيمجل للجر المنظيم كى كتابول من فرآن اورتصوت موكند وْاكْرْمِيرول الدين صاحب ايم اسع بي إي ، وي سلام کا نظام حکومت : مدول کے قانونی مطالبہ السیم برحی ہے جودفتہ دافتہ صنراست مسنین ومعافق قصص القرآن جدج إيدام بريد يادي -انتلاب دوس محالي الرسي بستعليا الموائد كالمعالث يكالمرين

المنته يشهون الأراب مددم قيت للترويدهر جمال اسلام ك نظام اقضادى كالمل نقشم البيان واكل قيت للعدول وصرر مِثْ كِمَا كِلْهِ قِيت ﴿ مِلِد الِهِ خلافت واشده در تاریخ ملست کا دوسرا حصر جری جدخلفات واشدين كتام قابل ذكروا قعات محت وجاميت كالتبيان كي كي بي قیمت سے رمجلدالمعہر متلكانون كاعروج اورزوال- عير ستند مكل نفات القرآن مبداول - لغستِ قرآن بر بيمثل كماب سي مجلد للجر سرا بديكارل ماركس كى كاب يشل كالمخص شدو دفنة ترجرتبست عبر ا اری جواب -اسلام کے منابطہ مکومت کے الی فرمنتیں بعات کی جا ہے۔ نام شعبول بمدفعات وادكمل بحث رقيست فكافت بئ اميد: ارنج لمت كاتبراد صدّ ضلفاً بني إ كمشنوط لاشه وواقعات شي مجليرسي



# مطوعات ندوة الين ديلي

ول میں ندوۃ اصنفین کی کا بوں کے نام مع مخصر تعارف کے درج کے جاتے ہیں میلئے دفرت فرست كتب طلب فرائع اس سي كوادار مح ممرى ك قوانين اوراس كم علم المحمنين

غلامان اسلام المجيزس زماده غلامان اسلام کے کمالات وفضاً مل اورشا ندار کا رفا موں کا

تغصيلي ببان قميت صرمجلد سير

اخلاق اورفلسفة اخلاق علم الاخلاق برايك مبسود ا وعققانه كاب سي اصول اخلاق اورانواع اخلاق اورفلسفة اخلاق يركمل مجتث كي كى جو-

قبت جرمجلدسجر

المراعة قصص لقرآن حصاول وجديدا فيركيشن ندوة الصنفين كى ايرناز اور مقبول ترين كماب

زيطيع تيت جرمبلدي

بين الاقواى ساسى علوات، يكابد برايك

لائبرري مي رہنے كالكت ہے قيت مي وتی ابی رسئله وی برالی مقعان کتاب

تآبيخ انقلاب دوس شرانسكى كالساكا مستند

اورکمل خلاصیقمیت عیر

معاونىين اوراحيارى تغصيل مى معلوم بوگ -وسيته أسلام مي غلاى كي صبقت ومسكه غلامي بر بهلى مغفائدكاب جدددا لديش حن سي صرورى اصفح مى كئ كري تيت سفر مجلد الكار تعلیاتِ اسلام اوریجی اقوام اسلام کے افلاقی اور روحانى نظام كادليذريفاكة ميت عير مبلدي سوشكريم كى بنيادى تسيقت داشتر كبت كمتعلى رفيم كا رل ديل كي المنتقريون كاترميجرمني سيبلي إد اردوين تغل كيا كياست قيمت يتعمول للعدر <u>ښوشان س قانون شرىعيت كەنغاز كامىلام ر</u> سند نبيء ي ملم رتابي ملت كاحصلول جري

سيت سرويكانات كاتام الم واقعات كوايك فال ترتيب سي كمجاكها كياسي قيت عدر

فبم قرآن جديوانديش يجرس بهت سعام اصا كر مح بي اودبادث كاب كوازم ومرب كيا حديد عدوية ملد يم

كيله الموضوع بإله فالكس كم ميثل كتاب

تر سرده مراه در س



### مشداره (۲)

# جلدششديم

## فرورى لتكولة مطابق برسي الاول صلاام

فهرست معنایین الات سیداحداکبرآبادی		
77	سعيدا حداكبرآ بادى	۔ نظرات
		۱۰۰ سلام اودنظام سرایه داری مذبّ اکتنازی مضرّون پرایک نظر
19	بتاسب ميرولى الأيمامب الميحكيث	مذبة اكتنازى مضرتون برايك نغر
90	جاسس مرولی اندمام با پیُوکیٹ جاب مٹی عبدالقدیرصاحب	٠٠ بيت المقدس براحالي نظر
		٣- راغرير
174	جناب <i>وْاكْرْمِورِع</i> ِبْدَاخْرِمِنا حب چِنتانی	عرب جإ زؤنس كى قديم لمبتى
		ه ادبیات.
170	ازخاب ابرالقادري	تېزىپۇ
er.	v.r	١-تبعرے۔

### سِيمِ اللهِ الرَّاحْمَٰنِ الرَّحِيمُ



اگرایک شخص یا دوخص کی فریب میں بتلاہ کو کوئی افسوسناک یا معنی کا نگیر حرکت کرنے لگیں توآب ان کا مغاق الراسکے ہیں۔ امغیں طامت کرسکے ہیں۔ اورائھیں ان کی بہک حرکتی برقم ایم کا کہ سکتے ہیں لیکن بقسمی سے اگر پری کی پوری قوم ہی کمی فریب خیال دعل کے جام میں برہنہ ہوکر المبی نکہ سکتے ہیں لیکن بقسمی سے اگر پری کی پوری قوم ہی کی فریب خوالی کا کو آب خود بھی تواسی قوم کا ایک فردہیں۔ آج الکشن کے عنوان سے پورے ہندوستان کی سلمان آبادی میں جو ہڑ بونگ میں ہو کہ برنگ ہمیاں ہوئی ہے کو رکھے تو یہ سب اسی فوع کی فریب خور دھی کا ایک نہا بیت المناک نظارہ ہم اگر سلما فوں نے آئندہ میں جندگی اور حانت سے تھے کے واقعات کا جائزہ یا توقیقین ہے کہ کی ایفیس جوش وخود شرک آن تام مظام ول پرندامت اور شرمندگی ہوگی جن میں آج وہ ٹرسے احداس غوور حش کے آن تام مظام ول پرندامت اور شرمندگی ہوگی جن میں آج وہ ٹرسے احداس غوور حش کے ساتھ بردا مصید تھو ہمیں

ووٹ ک ذریے جولوگ الکشن میں کا میاب ہوتے ہیں وہ عوام کا نمائزہ کہ للستے ہیں اوہ ان مستحل مستحل مناسب کے دہندگی کا مستحل تیں ہے۔ ان توگوں کوعوام کا عقاده اس ہے اور عوام سفائے کہ کیا واقع میں ہے۔ استحال پوری آزادی اور دیانت واری کے ساتھ کیا ہے انکین ایمان سے بتلے کہ کیا واقع میں ہے کہ کہ استحال پوری آزادی اور کیا جا سکتا ہے کہ اس کی نسبت یہ باور کیا جا سکتا ہے کہ اس کی خوری مستحل کیا ہے کہ ساتھ اس کی در خوری ان ور کیا جا سکتا ہے کہ اس کی ساتھ اس کی در خوری سے عوام تعلیم یا فقہ میں اور جواب اس کے مرد کی تمیز اور ہی ان رکھنے کے ساتھ اپنی ولئے کو اس کی مرد کی تمیز اور ہی ان رکھنے کے ساتھ اپنی ولئے کو اس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خوری کی خواس کی اس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کو دوری کے ساتھ منا کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ اس کا درج اس کی در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ دوری کے در خواس کی نسبت کہا جا سکتا ہے کہ دوری کے در خواس کی در خواس

، مغول نے من شخص کو اپنا ناکندہ بنا کر کونسل یا آمبلی میں مبیجانب وہ وافعی ان کا نماکندہ ہے اوراس کولینے طبقہ انتخاب کا اعتماد حال ہے -

معائب كباوجدج باماب تقدى ك ب دى سے بزع وفرغ كى ايك آو بى يكل كى آج وہ مى ا ابناكوش عافيت مجودكوالكش كى معان مي الترثيث بي اورصوف اس التى كدو بى فرات كى حايت كو يې بى اورصوف اس التى كدو بى فرات كى حايت كو يې بى اورائكش مي اس كوكاميا بى د بوتى تو اس ملك بى ايك بزارسال كورب بسنے والا اسلام بيرا سست خا بوجا يكا اورسولان برشد ك التى جدائي فيست نا بود بوجائي كى بروضت عقل زجرت كدا بى جدالى بحرست مى الدورسولان كى بروضت عقل زجرت كدا بى جدالى بى مست مى

ہادرہ سے من کی ایک ہارٹی کی طرف نہیں ہو بلکہ ہم سانوں کی تام ہارٹریل کے مقدور ہا کو کہ تعدوم اور نے کہ کوئی تعریک کے جہ بہی کھوا کے دیا دور طار نے کہ کوئی تعریک کا میں کا مہ نہیں کیا اور ہا ککشن کے موقع ہاری اس خوبول کے ذہن دور ط سے کھیلتے دہ تو آئندہ جل کر ہورت ان تغریب کی اور ہا لگ ہی ہورت ان مقروم ہا کہ کی در ہورت ان مقروم ہا کہ کی در ہورت کی افسان تھے کہ کے میں ہورت کی انسان سیا طرب ہورہ ان کی در ہورت کی اس سیا طرب ہورہ کو در ہورت کی اس سیا طرب ہورہ کا انسان سیا کو لکی ہورت کی اس کے میں ہورت کی اس کے میں ہورت کی اس کے مورد کھی ہورا کی اور سنست ویرف نورد کو لاکورت کے میں ہورت کی کی مورد کھی ہول اور سنست ویرف نورد کو میں ہوری کے مورد کھی ہول اور سنست ویرف نورد کو میں سیا کی مورد کھی ہول اور سنست ویرف نورد کی کی ہور کی کی ہورک کو مول سے بیچے ہوئے۔ بھر ساتھ ہی ان کی ذمی اور میں ان کے قدم دو سری قومول سے بیچے ہوئے۔ بھر ساتھ ہی ان کی ذمی اور میں کا اور میں کو ان کی کا دیا تو کی مورد کی کی ہورک وہ معنوط کی کو شکر کی انسان کو در انسان کو در انسان کی کا انسان کو انسان کو در ان

اسلام اورنطام سرما بدواری جذر اکتنازی ضرتون برایک ظر جذر باکتنازی ضرتون برایک ظر قرآن مبیری رفتی مین الملکه در التکا شره ختی در شده المقابره (۱۰۱۰۱۷) در در کرت ی خواش نه تهمین فل رکه این که بردای جابیجی در در کرت ی خواش نه تهمین فل رکه این که بردای جابیجی از جا ب میرول الله صاحب اید وکیت ایست باد

دنیاکاندومال بُری چزنبیں، ایجی چزہے تمام دنیا وی صروریات ای سے بوری ہوتی ہیں۔ اکثر دینی مقاصد میں اس کے ذریعے سرانجام پانے ہیں۔ جنا کچہ جا بجا قرآن مجید میں دولت دنیا کو اعظاف نَسَل سے تعبیر کیا گیا ہے۔ مثلاً

وَإِنَّهُ كِعُبِ الْحُنْدِلِيْتُ مِنْ الدون الله على الله على الله على الله على الله على المحت المناسب بس دونتِ دنیا کی نرمت توکسی حال میں جائز نہیں بعض انتہا لیسند بزرگوں نے اور خصوصًا بعض شعرار ف تودنیا کے زرومال کومطلق لعنت قراردے رکھاہے عمراخیال ہے کہ اسلامی ادبيات ميس انتها لسنداند روش في ملانون كوبهت نعصان سنجا ياب ملانون كي سياسي بتى اك صرتك اقتصادى بتى كانتجه باوريه اقتصادى بى ايك صرتك اسقىم كى ا دبيات كانتجه معض لوگوں نے تواس بارسے میں اتنامبالغہ کیا کہ فی الواقعہ دوسرے رنگ میں وہ رہا نیت کی تعلیم رینے لگ گئے۔ عالا نکمانفیں یہ بھولنا نہاہتے تھا کہ اسلامی تعلیمات میں رہانیت کے لئے

موني حكرنس-قرآن كريم مين كى مقامات بركسبِ معيشت كى تعليم موجود ہے . ذيل مين اسلام كا اقتصادی نظام "مصنفه مولانا حفظ الرحن صاحب سيوم روى (صفحات ٢٢-٢٣) سے چندا حا ديث نبوى الله عليه وآله والم اورحضرت عمرضى الله تعالى عنك اقوال نقل كئ حاست مين عن معلوم موكًا كداسلام خطلب معيشت بركتنا زور دباب-

قال رسول اسه صلى الله عليدق ورسول كريم صلى الشرعليد والم سففرا باكر فريعية طلبكسب المحلال فريضتبعد عادت كبوركب طال رسب سعيرا) فربعنيه

قال رسول المصلى الله عليدة علم مرسول الشرسلى الشرطي والمهن فرايا كجب اذاصليتم الفي فلا تنوموا عن فجرى ناز رُحم كوتوا في رزق كے ك عبروبيد كئے بغیر میند کا نام نہ لوا۔

قال بسول المصلى المدعليد قالم مرسول فراصل المتعليد ولم المكان المول من الذافوب ذوب لا بكفه ها الا الهم بس وبين كناه اليه بي بي كاكفاره صرف - of a selection

طلبارزاقكم

عن عمرين المخطاب رضى الله عند من من من النه الما عن فوات من كم تم اطلبواالرنق في خايا الارض الى موزى كوزين كي يشده خزاول بي تلاش كرو -

قال عرب الخطاب رضى المدعن منرت عرب الخطاب منى النوت تفراياكم لا يفعد احد كم عن طلب المرذق - تم مِس كوتى شخص طلب *رنق كوم وْلُكُونِيْمُ سُجّاً* خصرف كسيمعيشت اورطلب رزقى واجب بطبكهايك صركك دولتجع ركمنا

مضرودى بي كيونكرانان يرسرطرح كازمانة تاب كبى رنقس فراخى موتى سي كبى تظيمى المت كمان كى طاقت زباده بوتى ب كبى كم مبلك بعن دفعه دولت كمان كى طاقت بالكل بس رتبی اس سے سب مقدور سرآدمی کا فرض ہے کہ وہ مجدنہ میں انداز کرتا رہے۔ قرآن مجيدي جا بارا بار الكصدما بارز كوة وصدقات وغيره كى ادائكى كى تاكيداً ئى مدول جابجاس بارسيس مى افراط وتغريط سي منع كياكيا ب اورميا ندوى كي تعليم دى

ئے ہے۔ چنانچہ حکمہے کہ وَلاَ عَبِعَلْ يَنَ الْكُمَفُلُولَدُ إِلَّ اللَّهِ اللَّهِ السَّالِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ عُنْقِكَ وَلَا نَبُسُطُهَا كُلَّ الْبَسُوط ندك اورداس كوانتها في ورك كولى و

فتقعل مَلْوَقًا عَسُورًا (١٠-٢١) كربم المت كيام واجمنانا بوابيم رسب

بعنى اتنا بخيل بمي نه بن كمايني آب برابني ابل وعيال برا ورستحتين برخري كرفابا الكل بوردے -اور شاتنا سی بن کرسب کھونوج کروالے باسب کھ دے والے اور معربیتها ن اور تلج بن كربيندرس ـ

ملمانون يعام طورس جذب زراندنى كى شكايت كمسه اورفعنول خرى كى شكايت باده فيم معاعقون من معلسك كصورت بالكل بعكس ب- أن دنون كى باست كريس بي لمك ركالكام س بردرا منا مرمول ك حبتول من كمرايا بواتعاداس مال مردم بال خاه ون ما

رجین کورٹ الا ہورمی گرمیاں گزار نے ایبٹ آبادآ کے ہوئے سے والدمروم و مغورا درمیاں مبا موف ہرروزشام کے وقت سرکے لئے اکتفے با ہرتشریت ہے کہ س نے ایک دکا ندار کی طرف ماتھ چلاجایا کرتا تھا۔ ایک دن ہم تینوں با زارسے گزریہ سے کھیں نے ایک دکا ندار کی طرف شارہ کرے میاں صاحب کہا کہ بیٹے خس ٹہریں سب سے ٹرائنجوں ہے۔ بہن کرمیاں صاحب ایک آورمنٹ توخاموش رہے۔ بھروالدمروم کو مخاطب کرکے فرمایا کہ میرصاحب ایس جب کی ملمان کی نب سے بہنتا ہوں کہ وہ نبوں ہے تو بہت نوش ہوتا ہوں کہ آخرکوئی ملمان تو ہے جوفصول خرج نہیں ہیاں صاحب مروم کے بدائم اس کرمی تادم ہی ہواکہ خواہ ایک آدی کی برگوئی اور غیب کی اور خوش ہی ہواکہ ایک بڑا مکتبہا تھا گیا۔ فی الواقعہ میاں صاحب مرحم نے بہت ہے کی بات کی اور خوش ہی ہواکہ ایک بڑا مکتبہا تھا گیا۔ فی الواقعہ میاں صاحب مرحم نے بہت ہے کی بات کی اور خوش ہی ہواکہ ایک بڑا مکتبہا تھا گیا۔ فی الواقعہ میاں صاحب مرحم نے بہت ہے کی بات

رولت جنی می زیاده مو، اتنی می احجی ہے فداکی نعمت ہے اور فداکا نصل بشر طبیکہ جائز طریقی سے صل کی گئی مو۔ اور اس میں جنے لوگوں کا حق ہے وہ می اواکیا جائے آگرید مرو تو دولت فی الواقع لعنت ہے اور حتی زیادہ مو۔ اننی بڑی لعنت قرآن مجیدیں ہے۔

بہاں سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اکتناز وہی معیوب ہے جس سے زکوۃ اور صدقات

صلی الشرعليه و الم فرات بي كه الشرتعالی في الى الله فرض كى ب كه زكوة اواكرتے كے بعد جركيم

اشعة اللمعات ميس ب كرم جب مال كى زكوة اوا بوجكى توبمها را باقى مال باك بوكيا بجرات جمع كروا ورخزان عروكونى ورنهي يرج عص ١٠)

جس چیزکوم آج کل عوف عام میں سرایہ داری کے ہیں دہ چیزاسلام کے اقتصادی افلی میں قطعا غیرمکن ہے۔ اگراسلام کی تعلمات پر لوری ختی سے علی کیاجائے تو ان معنوں میں کسی شخص کا سرایہ دارین جا نامکن ہی ہیں۔ اگر آپ مقوڑی دیرے سے اسلامی اقتصادی اصولوں پر غور کریں تو آپ کومعلوم ہوجائے گاکہ اسلامی حکومت میں یہ ہوئی ہیں سکتا کہ ایک طوت تو چذا دی انہائی عیش وعشرت میں زندگائی بسر کردہ ہوں اور دو سری طوت بڑوس میں ہی بعض دی مجوک سے مردہ ہوں۔ ایک طوف ایک آدمی کے سے مردہ ہوں۔ ایک طوف ایک آدمی کے اس نہائی کا میں نے کہ جون اور اگر بھاری اور اگر بھاری اور کے سے مردہ ہوں۔ ایک طوف ایک آدمی کے اس نہائی کے ہوئے۔ ایک آدمی کے اس نہائی کے ہوئے۔ ایک آدمی کے اس نہائی کے ہوئے۔ ایک آدمی کے اس نہائی کو ہوئے پہنے کو اور اگر بھاری کے اس نہائی کے مذہو۔

بنگال کے قعط کوابھی دنیا ہے ولی ائی بھری گلکہ کے جی شہرس ہزاروں آدمی موداور سے وفت گزارہے سنے وہاں آئی دفول آئی شہری گلیوں ہیں ہزاروں ملکدلا کھوں آدمی موداور عورت ، بوڑسے اور نہجے فاقوں سے جان قررہ سے ۔ ایک طوت لا کھوں آدمی روٹی نہ سلنے کی موست مررہ سے نصاور دومری طوف احتکار واکتنا زکے مرتکب مراب وارغل فروش کروٹوں روپ نی موت اناجا کرمنا فع حال کررہ سے ۔ لوگوں نے اندازہ لگا یا ہے کہ اس قعط ہیں ہوک کی وجہ فی موت سرابہ داروں نے دورو می اردوپ عللہ کی گراں فروشی سے منافع حال کیا ہے مرابہ داری کا بہی علام ہے جوبی فرع انسان کے لئے ایک احت ہے اورقہ رائی کی ایک شکل۔

اسلامی نظام میں بیصوریتِ حالات کمبی واقع ہوئی بہیں کئی کیونکہ اسلامی تعلیات بیں اس سم کی مرایہ داری کے خلاف بعض نہایت سنگین موانع موجود ہیں۔ نیے ادل از کوق مرصاحب نصاب ملماد مرزکہ و فرض سے۔ جاندی کا نصاب ، مودرم معسنی مارسے باون تولد سونے کانساب میں دیناریعنی ساڑھے سات تولد اسی طرح اونٹ، گائے واست میں میٹر کا کے میں میں میٹر کا الگ الگ نصاب مقررہے۔ شرح زکوٰۃ ہے مال کا جالسوال صد مینی اڑھائی فی عدی -

یادرہ کہ رکوۃ انکم کی طرح آمدنی پرنہیں بلکہ کل سرایہ بیت بعنی جس قدر تجارتی سرایہ کی سرایہ کی موجودہ است اس موجودہ است مرایہ کا جا البدوال حصد است سرسال زکوٰۃ میں دینا پڑتا ہے چند مزوریات کو ستنیٰ کرکے باقی تام جا کواڈ نقولہ وغیر منعولہ پرزکوٰۃ الازم ہے۔

سرح کل کی طرح نکوة کی حیثیت انوادی بنیں کہ جوشخص چاہے اواکرے اورجونہ چاہے نہ اواکرے ۔ یاکم وبیش اواکرے ۔ بلکه اسلامی حکومت میں نکوٰة کی وصولی بطورایک کی سے حکومت نودکرتی تنی حضرت الدیکر حدیات فرع کے جہ خلافت میں چند قبائل عرب نے زکوٰة کی اوا کی سے انکار کی اتوا منول نے ان قبائل پرجباد کا ارادہ کیا۔ اس پر بعض صحابہ کبارنے کہا کہ مسلما نول پرجباد کس طرح سوسکتا ہے حضرت الو کر برخ نایا کہ خواکی قسم جوشخص رسول استرصی استرعلیہ وسلم کی زندگی بس طرح سوسکتا ہے حضرت الو کر برخ الکی وہ اس کے دینے سے انکار کرے گا تو میں اس کے مقابلے میں جباد کروں گا۔

رُوٰۃ کا بڑامصرف سکینوں کی امرادہ ربول کریم کی انتھلیہ والہ وسلم فراستے ہیں۔
ان است قد فرض علیہ عرصل قت کی انتہائی نے سلمانوں پرزگؤۃ فرض کی ہے
تو خن من اغنیا تھرفتر دعلی فقل تھم تاکہ ان کے دولت مندوں سے لیکران کے
تو خن من اغنیا تھرفتر دعلی فقل تھم مکینوں کو دی جائے۔ (بخاری وہم)

متابوں کی صاحت برآری میں صرف ہوتی ہے۔

اسلامی حکومت میں زکوۃ کا تمام معربیہ بیت المال (خزانے) میں جمع ہوتا تھا اور مرحکومت کی طوف سے نا دار لوگوں یں تقیم ہوتا تھا۔ تیفیم ہی باصا مطہوتی تھی۔ تمام معذور اور معتلج لوگوں کی فہرسنیں مرتب ہوتی تقیس اور ان کو باقا عدد ما بانہ ملتا تھا۔ تاریخ اسلام کی سرمری ورق گردا نی سے جومعلوہ ت اس بارے میں مہاہوتی ہیں۔ ایفیس دی کھکر آپ اندازہ کرسکتے ہیں کہ اسلامی مجدو کومت میں صورت حالات کیا تھی۔

حضرت عرض عبدخلافت كاوا تعسب كم ايك مرتبدايك قافلة آيا اورمديندك بابرانزا آپ اس کی فرگیری اور حفاظت کے لئے تشریف نے گئے بہر ، دے دہے تعے کمایک بجہد کے رونے کی آوازشی۔ پاس جاکراس کی ما رکوتاکید کی کہ بچہ کو بہلائے۔ مفوزی دیریکے بعد میراُ دسرے گزرے تو پیری کوروٹ بایا مال کودانشاکہ تورٹری سے رحمہ ۔ اس نے کہا تم کومل واقعدی خربیں ب،خواه مخواه مجے دق كريت بور بات يہ كري فاكم دياہ كرجب تك بى دورور نجوري اس دفت تك بيت المال سان كا وظيف مقررة كياجات - اس الع يس اس كا دود حجراري ہوں۔اس پروہ روناہے یس کرصرت عمرہ سخت متاثر ہوئے اور فرمایا ہائے عمرہ توینے کنے بجیل کاخون کیا ہوگا ۔ اسی دن منادی کرادی کہ جس دن سے بچہ پیدا ہو۔ اسی دن وفطیغہ مقررکیا جائے۔" "حضرت عمر كواس كالمراخيال تفاكر رعايا كاكوئى فرومعوكان رسن يائ ويا كني ملك مين جن قدرم عذور ومجورا ورازكار رفته وى مق بلاقيد ملت ومذبب بيت المال سرب كے روزينے مقررستے و لقط معنى ان لاوارث بجول كى يرورش كا نتظام مجى بيت المال سے تھا جن كى مائيس النيس واستول بريعينك جاتى تفيس ايد بجول كے الا ابتدارسي سوور مم سالاند مغرر وستست معران كى عمر راست كما تداس من سال بسال ترقى موتى جاتى متى " كم عنانى عبد خلافت كى بات سے كە الدى مىل اصافد كے ساخة آپ نے لوگوں كے دظا

إسكام النخاسلام مناه معين الدين احدحصداول مراار سكه ابعثاص ٢١٢

س اصافه فرایا جن لوگوں کورمضان کے مصارف کے لئے نقد ملتا تفاان کا کھانا می مقرر کیا ایسله ميدوليدكا قابل فخركارنامه بهكهاس فتام مالك محروسه كمعذورناكاره اورايا بج لوگوں کے روزیے مقررکرے انفیس ہیک ملیکنے کی مانعت کردی-اندصول کی رسنا کی اورایا ہج<sup>ان</sup> ى ضرمت كے اللے آدى مقرركے يه وه كارنامه الله على ساتج كل متدن حكومتيں مى عاجز ہيں۔ بتيمول كى كفالت اوران كى تعليم وتربيت كانتظام كيا- اشار كے نرخى مگرانى مى رعايا كى برى فدمت ہے۔ ولیدخودیازاروں س جاکرچروں کی قیمت دریافت کرکے ان کو کم کرایا تھا "کاہ صرت عرب عبدالعزيز يزكم تعلق لكماس كم الكسي جتن مجبوراً ومعذورا شخاص تعے سب کے نام درج رحبر کرے ان کاوظیف مقرر کیا۔ اگراس میں کسی عامل سے درا مجی غفلت موتى فى توسخت تنبيه كرة مقع يعضون كونقدكى كبائے صبى ملتى تنى ان كے علاوہ تمام ملك ے حاجتمندوں میں صدقات تقیم ہوتے ہے ۔ ایک مرتبہ آب نے ایک شخص کوغربار میں صدقات تقيم كمن كالع رقع بسيحيا جابا الله عذركيا كسي ناوافعيت كى وجهد وإلى كاميروغرب سى التيازنبي كرسكتا فرايا جونها رب سامن المنها المديهيلات اس ديدينا - ناجائز آمدنول كمراب مظالم کا نسراداورعام وادودش کانتجدیم اکساب کے زمانے میں رعایا بڑی آسودہ حال ہوگئ ملك كمطول وعرض سے افلاس وغربت كانام ونشان مث گيا اور كمچه دنول بين صدقد لينے والے مذ طنة تھے مضرت عمران عرب والعزيز الفرون وصائي برس خلافت كي واس مختصر مرست ميں س حالت بولکی می کداوگ عال کے پاس صدفت کا مال تقسیم کرانے کے لئے لے جاتے تھے۔ اور کوئی يين والا شدلتا تقا اوروه لوك مجور موكرصرقه وابس المات تع حضرت عمرن عبدالعزرين عايا كواس قدراسوده حال كرديا مقاكه كوئي شخص حاجت مندباتي بي ندره كيا تعا يد سه انبی کے متعلق لکھا ہے کہ مالک محروب میں بکٹرت سرائیں بنوائیں ، فراساں کے والی كلماكه وبال كتام داستول من مرائي تعمير كمائي سمقندك والى سليان بن الى السرى كوحكم

<sup>-</sup> ا "اراخ إلى الله ما المحدد الدين احد حصلول من عدد - سعد المن عميد ومن معدد من معدد المعدد ا

بسیجاکساس علانے کے تمام تہرول میں سرائیس تعمیر کولئ جائیں اور چوسلمان ا دحرسے گزرے ۔ ایک شاندیوم اس کی میزانی کی جائے۔ اس کی سواری کی حفاظت .. .. .. کی جائے۔ بیا رصا فرکی وودن میزانی کی جائے جس کے پاس گھرنگ بینے کاسان نہو اس کاسانان کیاجائے اللہ خصرف ملم رعايا بكه غيرهم رعايا كرما تدمي سي سلوك بوتا تصابخا كإم ادارمكس او معذورذی جزیرے متنی تھاور میت المال سے ان کی کفالت کی جاتی تھی جیرہ کی فتح سے معامرے بین اس کی تصریح ہے کہ اگر کوئی بورھا ذی کام کرنے سے معذور سوچائے۔ یا کوئی آفت آئے یادوات مندی کے بعدغریب ہوجائے اوراس کے اہل مذہب اسے خیرات دینے لگیں تواس كاجزيه وقوف كرديا جائے كا اوراس كى اولادكوم لمانوں كے بيت المال في خرج ديا جائے گا۔ يه معامده حضرت ابو بكرشك زمانے ميں ہوا تھا حضرت عمر شك زمانے ميں بھي اسى يرعمل رہا۔ بلك تب فاس كوفران استدلال سے اور زباده موكد كرديا - اس كي تفيل يہ ہے كدا يك مرتبه ايك صنعی شخص کو بھیک اسکتے دیجیا ہو جہا بھیک کیوں مانگتاہے ۔ اس نے کہا مجد برجزید لگایا گیا ہاور مجمکواس کے اداکرنے کا مفدور نہیں۔ یس کرآب اس اپنے گھرلے گئے اور کھے نقد دیکر داروغ كوكهلاسيجاكداس قىم كےمعذوروں كے لئے بيت المال سے وظيغ مقرركياجائے " حضرت عمر ب عبد العزرية في عدى بن ارطا ة كولكهاكد ذميول ك ساتد زمى برتو . ان بي جوبورها اورنا دارموجائ اس کی کفالمت کا انتظام کرو اگراس کاکونی صاحب حیثیت رشته دارم و تواست اس کی کفا لمت کاحکم دو- ورنه بیت المال سے کفالت کا انتظام کرو۔ جس طرح اگرتم اراکوئی علام بورما بوجائ تواس یا توآزاد کرنا برے گا یامت دم تک اس کی کفالت کرنی پر گی "سک تاریخ فیروزشای مصنعتشس سراج عفیف میں لکھاہے کہ باوشاہ باخیرو برکت سے مثل دیگرسلاطین عالم کے ناکتخداغریب لڑکیوں کی ترویج کے لئے دیوان خیرات بناکے وہ غروہ سلمان جونقیروصاحبِ دخترتصا وران کی لڑکیاں صرملجرغ کورہنے چکی ہیں اورلڈکیوں کے باپ مله تأريخ اسلام. شاه حين الدين احرج صهود وم ديم - سله البيناح وص ٢١٢ د ٢١٢ - شه البيناج مهر

نادار و فلس بی اولاس وجسے ان کے دل پریٹان وطول بیں بلکہ اوقات مترک بیں بھی ان کے دل پریٹان رہتے ہیں اوران کو نہ شب کو خواب نصیب ہے اور ندون کو آلام - اس بنا پریا دشاہ نے حکم دیا کہ ایسے نادار اشخاص اپنے حال سے دیوانِ خیرات کو مطلع کردیں ۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ دیوانِ خیرات کو مطلع کردیں ۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ دیوانِ خیرات کے جہدے وارا یہے اشخاص کی جبخو کریں ۔ اوران کورقم خیرات عطا کریں ۔ قدم اول کی پچاس منگہ نفست رہ اور قدم دوم ہیں اور تیم سوم ہیں نگر خیرات مقرد کی کئی بخصریہ کہ ایسا ایک خیرات خانہ کا م ہوا اور عبدہ داراس کے انتظام میں مشخول ہوئے اور نا دار سلمان عورات کثیر تعدادیں مرطوف سے آکرانی لؤکیوں کے نام درج کرا کے بیٹما را باب ان کی ترویج کے سلئے مامل کرنے لگیں غرصنکہ بادشاہ کی عنایت و م بانی سے بزار ہالا کیوں کے کار خیرسے فراغت ہوئی اور دریش شریعیت کے مطابق کہ لؤکیاں رزق رسانی کی سختی ہیں ان کے لئے سامان ترویج ہونے لگا حقیقت یہ ہے کہ لؤکیاں بی عجیب مخلوق ہیں جن کی بابت خداوندگریم نے قرآن باکمیں باقیات الصافی کا لفظار شاد فرایا ہے ۔ سام

ایک اور مقام پرلکھاہے ای طرح فقرار و مراکین کے گروہ کوجودرا ندہ و عاجز نصے ایک کروٹر تنظی سالان مرحت فرہائے تھے۔ تاکہ یکروہ اطبیناتِ قلب کے ساتھ دین پروری کرے اور حاجا ب دنیوی سے بنیاز ہوکر آخرت کی تعتب حال کرے سے مانع دوم اعشر زراعتی زمینوں پرزگوۃ کی حبگہ ایک اور تکس ہے جے عشر کہتے ہیں۔ ہا لانی زمین اور ندی نالوں سے سیراب ہونے والی زمین کی پیدا وار کا ایک عشر بعنی وسواں حصد حکومت سیت المال کے لئے وصول کرتی ہے۔ کنویں وغیرہ سے سیراب ہونے والی زمین کی پیداوار کا مضف عشر بینی ہیں والی ہوئی ہے۔ اس کا میکس زیادہ ہے اور جس زمین کی سیرانی بغیر خرج اور عضت سے قدرتی دوائع سے ہوتی ہے اس کا میکس زیادہ ہے اور جس زمین کی سیرانی بغیر خرج اور عضت کے قدرتی دوائع سے ہوتی ہے اس کا میکس زیادہ ہے اور جس زمین کی میرانی بوقی ہے اس کا میکس زیادہ ہے اور جس زمین کو خرج اور محنت سے سیراب کیا جاتا ہے۔

عشركمصارت بعى وي بي جزركاة كمي بين الشكس كي آمدني بي مكينون اورفا والد کی اسراد برخرج کی جاتی ہے۔

من سوم اعشور سوداً گرجوما ل تجارت ليكواك ملك سه دومر ملك مين آتے مات بي - به محصول ان سے نیا جاتا ہے۔ اس محصول کی وصولی کے لئے ملک کی سرحدوں پر حکومت کی طرف سے چوکیا سفب کی جاتی تقیس سلمان تاجوں سے توجور قم بطور عثور وصول ہوتی تھی۔ وہ ان كى زكوة مين محسوب موتى عنى البته ذمى اورحربي سودا كرولس يه رقم بطور محسول تجارت وصول بوتى متى وى كا فرحبتنا مال تجارت سائقه ليكرجوك سے گزرتا تقااست أس مال كا بسيواں حصد بطورعِ شؤر دينا برتا تفاحرني كافري مال نجارت كادسوال حصدلياجانا عفار يمحصول اجكل كيكسم ديق کی قسم سے۔

اسمحصول كى آمرنى مجرم ك وظائف اورشعبه الصحكومت ك انتظاى اخرا جات يس صرف

مانع چارم کاز-سونے چاندی اوہ وغیرہ کی کا نوں کی آمدنی سے یا نجواں حصہ بیت المال میں جانا تها ، اوراگرکوئی دفیسه ل جانا تواس کامبی بی حکم تفاراس کیس کوخس کتے ہیں۔

ركازكے مصارت مجى وى ميں جوزكواۃ كے ميں يعنى يركيس مجى متاجوں اور ناوا روں كى

امدادمي خرج موتامتيار

مانع بنجم صدقات - زكوة عشرعشورا ورركا زك علاده مى فرآن كريم اورا حادميث بوى ملى الله عليه والم وسلم ميس متغرق صدقات وخيات كى ترغيب دى كى ب يه سدفات بعض ما لاست ميس اجب ادر معض حالات مين صرف متحب موت بي مصدقات واجبة توضرور بيت المال بي داخل رنے بڑتے ہیں البت متحب صدقات کوآدی چاہے توخود مخاجوں بی تقیم کردے اور چاہے تو يت المال من داخل كردے ـ

روزه نركست توغربيوں كوكھا ناكھلائے روزہ توردے توغربوں كوكھا نادے - كوئى

منواق م كرنيت تواس كوتورن كے الئے مكينوں كورونى كھلائے غرضك بيدوں ايسے موقعوں پر مرقات اورخیات کرنے کا حکم ہے۔ چندمثالوں سے یحقیقت واضح موسکتی ہے۔ والذبن يظهرون من نساءهم تعر اورجولوگ اپني بي مون عظم اركرت مي اور

بعودون لماقالوا فتحربر وقبة من ميرج كها تقاس كم طف بيرجاتيس وه فبلان يتمآشا دلكم توعظون بد ايك غلام آ وادكرين بشراس ككبوى كو

واسه عانعلون خبر وفن لمعيد المتلكائين يتبين يضيت وي حاتى س

فصيام شهرين متنابعين من قبل اورالشروكجة تمكية بوجانا بحريد ذكرسك

ان يما سنام سنطع فاطعام متواتردومين رون ركم ميشر باته لكانيك

ستّین مسکیناً - (۵۸ - ۳ و۲) یجی نهوسکے توسا شفقروں کو کھا نا کھلا -

ظباريه بكه مثلاً بيوى كوكه دياكه توميري ما سه- بياس يا وه گوئى كاكفاره به-

یا بھاالذین امنوااذانا جیتم سے ایان والواجب سرگوشی کرنے آک

الهسول فقدموا بين يدى فبخ كمد سيغرب تواس مركوشى سيلم كه خرات صدقة ددلك خير لكرواطهر كراياكرو بهتهار ك الم بهرب اوراكيرو-

فان لم يجد وافان المدغفوي الرضات كي توفي نبوتو المشر سخت والا

مہران ہے۔ رحايم (٥٥-١١)

اكماورمثال ليجة -

فمن كان منكوم بيضا اوبدادي سي جوكوني تميس سيمياد مواياسريس من راسم نفل يدمن صيام او كوني ايزام وتوبدله وردع ياخرات صدقة اونسك دا- ١٩٦٠) يازنك-

برج اور عرو كقلقيس مرمزان كاحكاميس ب-

ولكن يؤاخذ كم بماعقل بجرا المجتم كو تصديب المنطق المنطق المجارا ولكن يؤاخذ كم بماعقل بحراب المركان المعام عشرة مسألين و يسيب المركان المعام وم مكنول كو دو وم

عاره الادتا اورقعدلاك مولى قىمكمتعلق ب

یا بھا الذین امنوا لا تفتلوا العید ایان والومت الدالوت کا رکومالیک و انتمام کرم الدی کا کفاره به وانتمر محرم می بود . . . یاس کا کفاره به طعام مسلکین ره - ه و مکینول کو کما تا کملانا -

ات احامیں شکارمنے ہے وکرسے کفارہ اوا کرے۔

أَن كان منكرم، بيضا اوعلى سفر اورجك أنى تم سي مريض بويا بغرير بود فعدة من ايام اخر وعلى الذي وه اورد أول سي يمنى بدى كرسه ا ورج يطيقوند فدية طعام مسكين - لوك طاقت ركعة بول ان بريد اسب فقيركو كما تا كملانا

، دم خان کے دونوں کے متعلق ہے نہنے وغیرہ کے مراک سے بہاں بحث نہیں ۔ انع ششم الم الْ فَنَیمت مسلمان حاکم حبب کسی شہرکولڑائی کرے فتح کرے تو وہاں جرال منعول یا غیر خول اس کے ماتع تست کے مال فنیست کہلا تاہے۔

ال غنیست کا پانچوال صدیتیوں میکیٹوں اعدمافروں پرخرے کیا جاتا ہے۔ منتم فی ۔ اگردشمی ملما فیل کے لئکرسے عوب ہوکراڑائی کئے بغیر مجاگ جلسے توجو مال و گینٹی جائے فی کم لاتا ہے۔

به ال قریباً تام کا تام بیمی متابول اورمافرول کے ہے۔ ای طرح مالی نیبت ان می آتیول اورمرافرول کا معدم توسیعی۔ واعلی آیا نما فعل من بی فائن ادرجانی کے قبیر فیست میں سطحہ اقى چار حصے لئكرس تقيم بوت بي -

نظام اقضادیات بن کیسول کی سینی پران کے مصارف کی موجودگی بی کوئی اعتراض وارد نہیں ہوسکتا۔ علاوہ مذکورہ بالاموانع کے فائون اسلام بیں بعض اورا پیے موانع نمی موجود ہیں۔ جو مرا یہ داران نظام اقضادیات کوخطرناک صرود تک پہنچنے سے روکتے ہیں۔ ذیل میں مخضر طور سے چندا سے موانع کا ذکر کیا جانا ہے۔

انعنهم اسودگی مانعت دنیا کی مالی سطح کونامهوارر نیس سودی کاروبار کا برا با مقد ہے ہم دیکھتے ہیں کہ ایک دیا ہے اور ساتھ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک دیا ہے اور ساتھ ہی پانچ پانچ دس دس رو ہے سود برلوگوں کو قرض دینا شروع کر دیتا ہے ۔ رقبی سولی کشولی میں بانچ پانچ دس ماہو کی ندر اندر وہ دکا ندارا کی براما لدار ماہوکا دبن جا اور کا دین اور کا در اندارا کی براما لدار ماہوکا دبن جا در کا در اندارا کی خریب زمیندار سود کے نیچ دب کر گھر بار نیلام کرا بیٹھتے ہیں ۔

سودی کا روبارسراید داری کوتر تی دینے کے بڑے موثرومانل میں سے ایک وسیلہ ہے۔ اسلام نے سودی لین دین کو قطعاً حرام قرار دیدیا ہے لیکن افسوس سے کم سلما نول نے سود لینا تو حرام سجد رکھا ہے لیکن سود دینا حلال ۔

مانع دیم ای فونِ وراشت - اکثر قوموں کا قانون وراشت بی نظام سموایہ واری کوترتی دینے کا ایک ذریعہ ہے - اکثر ملکوں بیں قانونِ وراشت بحق بیر کلاں دائے ہے - اس قانون کی کو سے جب کوئی آدمی مرحاً ما ہے تواس کی تمام ترجا مداد کا مالک اس کا بڑالڑکا ہوجا ماہے دوسرے بیٹے صرف گزارہ نوا کہ اس کے ہوئے ہے ای گزارہ خوا کر اور کے سخت ہوتے ہیں اس طرح بڑا بیٹا تورئیس بن جا ماہے اور اس کے حبو نے بعائی گزارہ خوا کر ایمانی ہزارجا ایکٹر زمین کا مالک اور حبو ہے بعائی پانچ پارٹج دس دس کتال ۔ زمین کے قابض ہزارجا ایکٹر زمین کا مالک اور حبو ہے بعائی پانچ پارٹج دس دس کتال ۔ زمین کے قابض ہ ہندوستان میں مجامع خوا مدان اور حبور کمان خاندان اس مواج کے پابند تھے بیکن اب موجوب کو ایس نظام میں اجب میں میں شروع کی بابند تھے بیکن اب موجوب سے میں شروع کے پابند تھے بیکن اب موجوب سے میں شروع کے بابند تھے بیکن اب موجوب میں شروع کی ہندوست کی نوب ہوجانے سے مورب مالات تبدیل ہوئی ہے ۔

وافون میں کولان کے علاوہ بھی عام قانون وراشت اکثر قوموں میں نظام مرا یہ داری کا قانون وراشت اکثر قوموں میں نظام مرا یہ داری کا

هدد معاون ب مثلاهام قانون ورانت به کرمرن اولاد نریندوداشت کی مقداد مه بی بیشه کی مقداد مه بی بیشه کی کراده ملاله بیده بی مرف گزاده کی بیتی بوتی ب مولاد فرمین شد به وقد ما توبی بیشت سے ماتا بواکوئی آدی آکرد و شاک کوسندال ساما را سری بیشون کو بندال ساما و ایر بیشت سے ماتا بواکوئی آدی آکرد و افت کو بندالی موب برو بی بیاب می بیشت کے بابند میں موب برو البت جذر الال سے اسلامی قانون و داشت کاعل درآ مد بوجیا ہے۔

اس سکه مقلیلی اسلامی قانون کودیکی، بیشے بیٹی اس بیری، خاو نر بین بعد مال بلید وخیره وخیره معب ولائت کے مقدادی ۔ تبجہ یہ وتلہ کے وراثت باا وقات سینکر و مصول بی تشیم معطاتی کواور لوگوں کی اقتصادی سط میں کافی مموامی بیدام و جاتی ہو۔

الكيعنائى قرس املاى توانين بركاربندم جائيس توتتون عصب مرايد داوى كياف وفيلت دورم جائية اسلام كا اقتعادى نظام تمام تراى احول برين ها كوافرى الى حالمة على جوتفاوت اسلام كا اقتعادى نظام تمام تراى احول برين ها لا لكان كم سه كم درج به يكم اجتفاولاس بامت بين شك كي قطعاً كوئى كنها كثر نهي كواسلاى نظام المبين مقعدى تكيا على بالمسب بوليت به اولا باست بحريم اس نظام كامولى احكام برعل درا مدنكي ويلا بالشوي الميلية بالشوي المناوري الم

مطلق احت کوئی توی ہے اورکوئی منعیف کوئی بیادہ اورکوئی تندرست کوئی ہوشا رہیے اور
کوئی چالاک،کوئی بالکل سادہ لوح ،کوئی جست ہے اورکوئی سست دغیرہ دغیرہ اسے تام افراد
کی مالی حالمت کوقطعی طورے ہموار کردینے کی کوشش قوانین فطرت کے فلاعت جنگ کرتا ہے اس طراق کا
میں سبسے بڑا عیب یہ ہے کہ اس ہیں افراد کو کسیٹ معیشت سکسلے کوئی دجہ محسر کرکہ باتی
بہیں رہتی ۔

روسے زمین محوار منہیں - میرمی لوگ جہاں تہاں مفوالے متوارے نامحوار رہتے کو سموار المسك كھيتياں بنايات سي بہاٹوں كوامن ميں بہاڑوں كے ببلوكوں سے كربا ووں كى وَمْيون بِهِي زميندار كھيتى با دى كے تقورى تقورى تقورى نوين موادكريات بي اور ضرورت كے اخ فى اناج بداكريلية بي بيركران اورقدر قى طريق كارب - اسلام كا اقتصادى نظام مبى اسى بر لتاس بالتوزم ك كوشش يب كمايك ايا الزلد بيداكيا جائ كدواديال اوركها رسب یک سطیر آجائیں۔ایس کوشش کی ہولناکیاں اور تباہ کاریاں کس سے پوشیرہ نہیں ہی۔معلوم ہواہم اب دوی می اس منیقت سے آشنام و چکے ہیں اورا بنطریق عل کو تبدیل کرنے پر مجور ہو گئے ہیں۔ سرايددارى باعث عفلت المرم بسرمنمون - يسط المعاجا جكاس كدولت مرى چيز شهي ملك خير با ورفعتل خلا وولست جمع كرنائجي معوب نهيل بلكم خرودى براب ديجينا به نبيك دولمت كن الاستين باعت في بنين رين اورلعنت بن جاتى ب قران كريم في اس موال كاجواب دياب -الهلكما لتكاثره حتى خفلت مي والله دكما تم كوكثرت كي ندتمالمقابره (۱۰۲ - ۱۷۱) خاش ناحی کم قرول س جا پہنچ -ان دوجیونی حبونی آیوں میں نفیات انسانی کے عبیب وغریب کھنے بایان کئے گئے ومن ان من بنايا كياب كم معن ان انون يرب اوقات ايك مي حالت طاري موجاتي ب كه ا - وه ایک دومرسے مظلیع میں اپنی اپنی دولت کوزمادہ کرنے میں لگ جاتے ہیں ۔ امرسے کے بیموری بھی اوری بمونے میں نہیں آئی۔ ایک کے پاس دس نزار دو بیہ ہے تو دوسرا

پنده ہزاری کولیے کی کوشش میں لگ جاتا ہے۔ جب اس کے پاس پندرہ ہزار ہوجائے ہیں تو بہلا بیس ہزار ہوجائے میں تو بہلا بیس ہزار بورے کرنے میں سرگرداں ہوجا تا ہے۔ اس طرح ایک دوسرے کے مقابطے میں دہ ہزاروں سے لاکھوں اور لاکھوں سے کروٹرول تک جا پہنچے ہیں۔ لیکن تکا ترکی خوا ہشہ کسی صورت ہیں پوری نہیں ہوگئی۔ نہ دولتِ دنیا کی کوئی صدہ اور نہ ہوس انسانی کی۔ یا درہ کر لفظ میں ایک دوسرے کے مقابلے کے معنی میں موجود ہیں۔

ایک پرده وال دین ہے۔ روزاند برروه دبنر سوناویلا جانا و لدادوں کے دل ودماخ پر غفات ایک پرده وال دین ہے۔ روزاند برروه دبنر سونا چا جائے ۔ بیغفلت الی گول کو خصر و خلات غافل کردین ہے۔ بلکہ اکٹر حالات میں وہ لوگ خودا نیے آپ ہے بمی غافل ہوجات خلاسے غافل ہو کریہ لوگ اپنے مال سے زکوۃ عشرا ورصد قات دغیرہ دینا چو ڈردیتے ہیں ا پہتر ہو کہ اپنے برا و را بنے اہل وعیال پر خرج کو نائجی حق الوسع بند کردیتے ہیں ا پہتر ہو گا کہ بعض دولت منداری با وجود ہے حالب دولت و تروت کے خود بھی آپ نے دیکھا ہو گا کہ بعض دولت منداری با وجود ہے حالب دولت و تروت کے خود بھی صورت میں وقت گزارت ہیں اور اپنے متعلقین کو بھی خت حال رکھتے ہیں۔ صاحب اولاد کو کو میں میں ایکن اپنے لوگوں کے لئے آپ کیا کہیں گے جو شرجا ناچا ہیں۔ بھر بھی دہ جس کی کرتے چلے جاتا ہیں گئی میں کہ بھر بھی کو میں میں کا میں مبتدا رکھتے ہیں۔ حالانکہ وہ جاتے ہیں کہ ان کی دولت ا اور اپنے آپ کو بہیشہ برحالی ہیں مبتدا رکھتے ہیں۔ حالانکہ وہ جاتے ہیں کہ ان کی دولت ا ور اپنے آپ کو بہیشہ برحالی ہیں مبتدا رکھتے ہیں۔ حالانکہ وہ جاتے ہیں کہ ان کی دولت ا ور اپنے آپ کو بہیشہ برحالی ہیں مبتدا رکھتے ہیں۔ حالانکہ وہ جاتے ہیں کہ ان کی دولت ا ور ہے جن کا ذکر ان آیات میں ہوا ہے۔

مردم ک بہرہ و رازجع سیم وزرنشد رشتہ راہر گر گلوازآب گوم ترنشد سے ان لوگوں کے دل ورماغ برغ فلات کے بیر دے مرتے دم تک بڑے رہے ہے؟ ۔ ۱- ان لوگوں کے دل ورماغ برغ فلات کے بیر دے مرتے دم تک بڑے رہے ہے؟ ۔ ۱- سرکار درکی درمان کرکھی کام نہیں آتی۔ اس دولت سے شاکھیں کوئی دنیا وی والهاورة دين به وه منزل ب بس س آكيل كردولت دينا خروف لهي بلك لعنست عام الله المالي والمالي والمالي والمالي والمت مندى ب من المراب المراب المراب والمرب والمر

نفیاتِ انسان دولت کی اس کے ہوائے ہیں کہ دولت مزادموں پر ہوائت کی طرح طاری

۔ تی ہے۔ انسان دولت کی اس کے ہوس کرتاہے کہ دواجیا کھا کے ،اچھا پہنے ،اچھے مکان ہیں

ہا دراسی طرح اس کے اہل دعیال بھی خوش حالی ہیں وقت گزاریں گو با ہوش باشی مقصد ہور دولت اس مقصد کے حساس کرنے کا وسیلہ ۔ بعض آدمیوں کی زندگی ہیں ایک وقت ایسا عبات کہ مقصد اُن کی آئے کھوں سے او صل ہوجا تاہے اور وسیلہ مقصد بن جاتا ہے بینی ان کوگوں ، زندگی کا نتہا کے مقصود ہی دولت جمع کرتا ہوجا تاہے ۔ یہی وہ مقام ہے جس کا ذکر قرآن کریم ، زندگی کا نتہا کے مقصود ہی دولت جمع کرتا ہوجا تاہے ۔ یہی وہ مقام ہے جس کا ذکر قرآن کریم ، ان دوآیتوں میں کیا گیا ہے جب انسان پر ہوائت طاری ہوجا تی ہے تو وہ دولت جمع ، ان دوآیتوں میں کیا گیا ہے جب انسان پر ہوائت طاری ہوجا تی ہے تو وہ دولت جمع ہونا جائز ورحلال وحرام وسیوں میں تمیز کرنا حجوز دیتا ہے اور زکو اُہ وصد قات تو ۔ گیا دوہ خودا نی جان براوں ایس ایس وعیال پر بھی خرج کرنے سے جی جراتا ہے۔

زجيع مال ندائم نشاطِ مكيست كمهي كيد زراز برديرك دارد

بظامرہ بڑی عیب بات نظراتی ہے کہ ندو مال کے موجود ہوئے ہی آدی
ہاری اولادکو اپنے والدین کواور آپنے دوسرے افارب کو کلیفت میں رکھتا ہے
مرج بنیں کرنا ۔ حقیقت میں ہا ایک مزاہ جو خواکی طوف سے ایسے آدمیول کو دی جاتی
دید ایک قبر اللی ہے جوزگواہ وصد قات میں بخل کرنے کا نتیجہ ہے۔ ایسے آدی دولت کی مجت
خواکو مبول جاتے ہیں اوراس کی پاواش میں خواان پرایک ایسی کیفیت طاری کردیا ہے کہ
سینے آپ کومی مبول جاتے ہیں اور محرور دمید بنانے کی تصن ایک مکسال بن کردہ جاتے ہیں۔
مجاذیل آیت میں قرآن مجید سنے اس حقیقت کو بیان کیا ہے۔

ولاتكونوا كالذبن سُوالله فا سُلهم الران لوگوں كى اندمت بنوج فراكومول كئے ہن الفتهم المفاسقون (٥٩-٩) مجلاد بإفرائے ان كواپنا آپ بي لوگ فاس بير ـ

دنى اوردنيرى فوزوفلاح ست برم كى محروميول براس آيت كالمطلاق بوبكتا بوانسان کی برفدع کی مدیختیاں نا کامیاں اور تباہ کارمای فی الواقع اسی سبب سے ہوتی ہیں کہ مع خدا کو سول جاتا ہے آدی اگر ضراکا مورہے تو کا منات کی مرچزاس کی موجاتی ہے۔ اور اگروہ فعاسے مناجیر

تو مجرم شے اس سے مذہبے لیتی ہے ۔ ۵

چل ازگشتی مه چیزاندگشت جول ا زدگشتی مه چیزاز توگشت قران کیم میں دولت مندول کی اور دولت مندی کی جا بجا مزمت کی گئے ہے او ر زراندوزی کی مضرتیں میان کی گئی ہیں۔ لیکن یا ظاہرہ کہ جس دولت کوقرآن نے براکملہ وہ مرف دی دولت ہے جآدی کو ضا سے غافل کردیتی ہے -

چیت دنیا از خدا غافل میرن نے تماش دنقرہ وفرزنرو زن زيس تران مجيد كي ان آيات كوجع كيا گيا ہے جن سے سرفاية واراند زراندونك كو گوناگوں مضرفوں پر روشی پڑتی ہے۔

جياكداورلكما جاحكاب ودلت كم مبت بااوقات انان كوخلاكي طرفت غافل کردیتی ہے ۔ خِنا کچہ دولت مندادی سمحنے لگ جاتا ہے کہ یہ زرو مال جویں نے جمع کیا ہے وه ميرى على ودانش علم وفن مونت اور تدبيركا نتيجه الصيمي يخيال ي نهين آناكه يدسد کی خدادندگریم کادیا ہواہے اورای کے نفنل دکرم کا تمروہے۔

قال الما اوتية على عليه اسفكها بات يه كم محدوا كيا وال عندی (۲۸-۲۸) ببباس علم کے جمیرے پاس ہے۔

يرقارون كاقول ب جباس كى قوم ن اس كهاكداتنا في مت بوكونكه المتراة بهت وش موت والول كولسندنهي كرنا - تجي جائ كداني دولت ك فديها الى آخرت كومنوا: اور تجعونيست بناصدنيس مولنا ولهدئ جرطرح فدلف تخرياصان كيا ب تجع ولهن كوفلة راد ادر سارد موررة ادر مادكر. مركونكر الله تعالمي فساوكسف طالهد دكوليسسند نيلا

قارون نے جاب دیا کہ یہ مال ودولت جومیرے پاس جمع ہے میرے علم کا نیتجہ ہے دیعی اس میں خدا کا اصان کیا ہے۔

قارون بری خصرنهی برایک سموایه داریی کهتاب اوراگرکهتا نهیں تو بی سمعتا ہے که میری دولت میری ممنت مجالا کی بوشیاری اورایا قت کا نتیجہ ہے سرمایه داری کی یسب سے بڑی لعنت ہے دولتندا آدی برنا ذل ہم تی ہے۔

مراید داری باعث نکتر اسراید داری کی دوسری بڑی معزت جوقرآن جیدیں بیان بوئی ده یہ ہے لہ دولت مندآ دمی کم دولت لوگول کورڈیل مجمنا شروع کرویت ہیں۔ اگرچہ نی الواقعہ وہ غریب آدی فدا کے نزدیک برنبت ان دولت مندول کے بہت زیادہ شریف بہت زیادہ تقی اوربہت زیادہ بخیب ہوتے ہیں۔ بی نوع انسان کی یسب سے بڑی بربخی ہے کہ دولت مندلوگول کی جاعت اپ آپ کوشریف ہیں۔ بی نوع انسان کی یسب سے بڑی بربخی ہے کہ دولت مندلوگول کی جاعت اپ آپ کوشریف اورکم اید لوگول کورڈیل مجسی سے اورا بی دولت کے زدرسے اس ظالمانہ اورغلط تعزیق کو جمیشہ قائم رکھنے میں کامیاب ہوتی ہے۔ حالا نکہ دواتی شرافت ان لوگول ہیں زیادہ ہوتی ہے جنسیں ونیا رفیل محبی رہے ہیں ماجائز تغربی دنیا کے سیاسی ندہی ، اخلاقی اورساجی اصلاحات کے دہشتے میں میب سے بھی رکھا دی کامیاب ہوتی ہے۔

قالوا انومن لك واتبعث انون في كماكيام تجربوايان في الين الله المرد لون (۱۹۱-۱۱۱) مالانكم تيرب برورديل لوگسي -

یہ قل ہے قوم نوخ کا۔ اور ویل ان لوگ کو کہا جو مومن اور کم سے اور حضرت نوح علیا لگا پرایان کے اسے معرت نوخ نے اپنی قوم کو کہا کہ خواسے ڈریے کیوں نہیں ہیں تہاری ہایت کے لئے ایک باا مانت پنیر ہی گیا ہوں اسٹرے ڈرواور مراکہا ما نو۔ میں اس ہوایت کے بدیا تم سے کچہ مانگانہیں میرام بلہ تومیراض اور کے گا بی افترے ڈرواور مراکہا ما نو۔ ان کم بخت لوگوں نے جنسیں انجی وومت کا کم منڈ مقا جواب ویا کہ ہم تیری اطاعت کس طرح کرسکتے ہی تیرس میرو توروی لوگ ہیں۔ وومرس بنیم ول کمی عام طورے لوگوں نے ہی جواب دیا۔ یہاں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ انبيارعليم السلام كموضوان بيرواكثرغريب نوك بي بوست بي ر

معالذي يقولون لا تنققواعلى يوي لوگ بي بو بك الكري برور و كنه بي آكم من هند رسول الله حتى بنف عنوا ان لول برور و ل فرك نزديك بي آكم ولاد خزائن السماوات والارض مع بهال جائيس ارتبقت يه به كرا ما فول ولكن المنافقة بين لا يفقهون ه اور بين كنز اف فراك باقيس بي لكن يقولون لئن ترجعنا الى المدينة يمنان نهي بحق بي كراكم مربنوا به يعزون لئن ترجعنا الى المدينة يمنان نهي بحق بي كراكم مربنوا به المخ جن الا عرب منها الا ذل بهن توزيت والموال عنوات والولك و ونتمالعن توليسولم وللمومنين الله يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك اور مومول كرك يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك المنافق يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك المنافق يكن يولكن المنفقين لا يعلمون - اور سول كيك المنافق يكن يولكن المنفق يكلكن يولكن المنفق يكولكن المنفق يكن يولكن المنفق يكلكن يكلكن يكلكن يولكن يكلكن يولكن المنفق يكلكن يولكن يكلكن يكلكن

ان برخیت مال داروں نے اپ کوعزت دالاکہا اورفا دارہ اجری کودکیں : امٹرتعالی کہتاہ کیعزت مال کے ماتر نہیں ایان کے ماتھ ہے عزت خواک لئے۔ دمول کے لئے ہے اوروندین کے ان ایکوری یا مارای ، زوز زمد روس می د نوگل کورذی کے دہے ہیں افوس اس بات کا ہے کہ اور لوگ ہی قریب بھر ہیں سمجھ ہیں سے
در کیسہ زرسے سرکہ مہیا طارد چوں نور بجھم مہم کس جا دار د
ثرگر سپرے دوش چنبکو گفتا اشراعت کے کہ اشرافی اوار د
ہرزبلت ہیں ہی حال رہا ہے لیکن اس زبلت ہیں بالخصوص حب کہ دنیا کی مکوش سراجاری
کے اصوابل پرقائم ہیں۔ عزت می دولت کے ساتھ اور نجا ہت بھی
دولت کے ساتھ اور نجا ہت کہ آدی می اگردولت مندنسی توردیل ہے دورد لیل افراد کے جاموں کے
اوراقوام کے تام ترف اوات ای ملون سراجہ والمان ذہنیت کا نتیج ہیں ہے

محوید به دی مهندے باید یا جمل نجابت انپرسے باید اینها جمد در زمان برسابق بودند بالنعل دریں زماندندے باید فرون کے ہاس جب معنوت موسی علیالسلام فدادندکریم کا پیغام لیکر پہنچ تواس ملعون نے مجی اپنی الداری کے مقلیلے میں موسی کی بے ندی کا ذکر کیا ما دراسی نبایران کو ذلیل تبایا۔

معين- (٢٣- ١٥ و١٥) ير ودلي بالدودي -

ویکے وقرون نے مغرت موسی علیالسلام کے مجرات آیات بینات اوردلائل دہاہی کے جواب میں کیا کہا کسی لیسل کی تحدید کی کسی دہل کے تعلیم کے محراب میں کیا کہا کسی لیسل کی تحدید کی کسی دہل کے تعلیم کسی کہا تو یہ کہا کہ اسے میری قوم اس فعم کی باتوں میں خات اس محروب نہونا کیا تم دیجے نہیں کہ میں بقیقا اس سے بہروں میں موب نہونا کیا تم دیجے نہیں کہ میں بقیقا اس سے بہروں میں موب نہونا کی تعدید ہوں کے تعدید کا مقدا دہوں کی نکر میرے پاس معرفی ملطنت ہے جمیرے پاس زمینی

ہیں بمیرے پاس باغ ہیں، میرے پاس محل ہیں جن کے نیچ نہریں بربی ہیں اور انفیں سیرا ب کرری ہیں۔ اس خص کے پاس کیا ہے ناسلطنت ، نہ ال ودولت ، نہ زمینیں، نہ باغات نہ محلات ۔ یہ توایک رویل آدی ہے۔

قرعون کی پر نبت قوم کے لئے یہ دلبل دلیلِ قاطع متی۔ چنا بچہ جب کک اُن پر قبرالہی نا زل نه موایت بقت حال کو نہ وہ ملعون سجعا نہاس کی بدنصیب قوم ، آج مبی دنیا کے سموایہ وار قرعون بہی کہر رہے میں اور غریب قومیں ان کی آ واز مرلید کی کہ رہی ہیں ۔

سرای داری کی اسرای دوری کی ایک اوربڑی خطانک اورتباه کن مفرن جوقرآن مجیدس نابت برق ایک اورمفرت ایست کی نمیل اوربلندی مدان کامعیار دولت می کوسمجتے ہیں بیتی کردنیا میں جتنے انبیاعلیم اسلام آتے رہے - دولت مندلوگوں نے ان کی نبوت کا انکا منیا دہ تراہی وجسے کیا ۔ کہ وہ دولت مندنہ ہیں گویا سرایہ دارلوگوں کے نزدیک پیغمبری بجی صرف مراید دارلوگوں کے نزدیک پیغمبری بجی صرف مراید دارلوگوں کا حق ہے نا دارلوگ یہی نہیں رکھتے کہ خوانفیں بنی بناکر دنیا میں بسبے - بلکا نموں نے یہی کہا کہ اگر خواکسی غریب کو پنجی ہونا کی وید نسروری مقاکہ دی کے ساتھ اس کے پاہم موزد کے خوالے می بھی ہیں ا

وقا لوالولا نزل هذا القران على اورائفون نه كها كدية قرآن ان دونون وجل من القريتين عظ ليد. بتيوسين كى برسة آدى بركون آناد الم بيسمون رحمت ربك عف اليابيلاك تيرب رب كى رحمت كونتيم كرت قدمنا بينه ومعيشته حرف المحيوة بير بم ف إنى بهان كه درميان الذك قدمنا بينه ومعيشته حرف المحيوة بير بم ف إنى بهان كورميان الذك الدنيا ورفعنا بعضه هو فوق ولت وياكن زركاني من اوركم فعنون بعض و بعض و برجبت ليتخذن بعضهم مقاعل مقاعل مقاعل ما معنى و وجبت ليتخذن بعضهم مقاعل مقاعل مقاعل ورجب بندك تاكمان بي بعض و وجبت ليتخذن بعضهم مقاعل مقاعل ومحكم بنائيل ورتبر ورب كي ورجبت ليتخذن بعضه مناه على مناطل كوكوم بنائيل اورتير ورب كي ورجبت ليتخذن بعضه مناه على مناه المراه ورجب المراه ورب المراه ورب المراه ورب المراه ورب المراه ورب المراه وربي المراه و المراه وربي المراه و المراه و المراه وربي المراه و المراه

رول ریم سی استر می استره و آله و کم فرجب اسلام ی تبلیغ شروع ی توعرب کے کا فرول نے میں بین میں استرائی جوفرعون نے کہ تنی دلائل نبوت کا اور توکوئی جواب بن نبر ال کہا تو یہ کہا کہ ارضوا فی الواقعہ یہ قرآن نازل کرتا نوصر و یہ یا طایفت کے سی سردار پرنازل کرتا ۔ اس غریب آدی پر آن س طرح نازل ہوسکتا تھا۔

ان کفاریکجابیس النرتهانی نے کہا کہا دنری رصن یعی دولت اورنبوت وغیرہ کا مسیم رنے والا امنر خورج ہے۔ یکا فرسرا یہ وار رصت کے تقییم کرنے والے ابنیں ۔ ضوا ہی دنیا کی دولت تقییم کوا ہج کسی کو زیادہ دیا ہے کی کوم کی درجہاونجا کیا کسی کا نبچا کسی کوحاکم بنایا کسی کومکوم ۔ سب ایک دوسرے کے معتاج ہیں ۔ تا کہ دنیا کے کام جلتے رہیں ، ندولت کی تقییم بندول کے ہاتہ میں ہے نہوت کی محمولی چیز کم صوالے خوا نول میں بڑی ٹول کا اپنی دولت پر مخور موزا حافت ہے ،دولت دنیا توالک معمولی چیز کم صوالے خوا نول میں بڑی ٹول کا اپنی دولت ہے جا ہتا ہے دیتا ہے ۔ اگران کفار کو دولت ہے میکن ہرزا نے می دولت دنیا دی تو نہ کہ کے خوا نول سے دیا دولت ہے میکن ہرزا نے می دولت دولت ہے میکن ہرزا نے می مراب دارلوگ ہی سمجھ رہے کے ضوالی تام رحتوں کے حقدار دی ہیں اور کوئی نہیں ۔

فلعلك تارك بيض ما يوجى شايرتوم وردين والا به بعن وه چرو تري اليك وضائق بدص وله ان طون وى كى جاتى به اورتك بوجاتاب يقولوا لوكا انزل اليك نوا و اس عيراسينه اس ك كهيس يوك يه نه جاء معد علك انجا انت نذير كهيس كه اس برخ اليكون دا تا دا كي ياس ك والله على كل شئ وكيل و الا بوادرا نتر تا كالى النا مي المن والت المن كاله من والا بوادرا نتر عالى كارسان به والا بوادرا نتر الماكي المان النه والا بوادرا نتر الماكية والماكية والماكية

استرتمائی رسول کریم کونسلی دیتے ہوئے کہتا ہے کہ آپ این نامراد کا فروں سے طعنوں سے پریشان ہو کرتبلنے کو برحیوڑیں ۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ اگر آپ سے بنی ہوئے تو آپ پر زردمال کے فر اسنے الرقے با آپ کے ساتھ کوئی فرشتہ آباد آپ ان بہودہ با توں برافسردہ خاطرنہوں ۔ آپ صوف خدا کا

منام لوگوں تک بہنچانے دمدوارس اس سے زیادہ آپ کی کوئی ذمدواری نہیں تبلیغ کرتے جائے۔ باقى اتول كوالنريط والتي يكافرما نس اورضا-

ج بات عرب کے کفارنے کہی وہی بات فرعون نے حضرت موٹی علیا لسالم مے متعلق کہی تھی۔ فلولا ألقى عليداً سورة من دهب بسكون فالمستماس يرسون ككنن اوجآء معدالملئكة مفترنين ١٦٠ ٥٣٠ ياسكما تدفرشت يوابانره كرآت -

مینی اگر وسی علیاللام سے پنیس وق قال پر سندے تکنوں کی بارش ہوتی یا کم از کم ال

فرشتول كي منس بوتس -

سروابه والآدمى بيمسروا بداوكون كوفى الوا تعكى چيزك قابل بني سمجة اوري سروايد داران زمنیت جیے بیلے متی دیے ہی آج می کارفواہے۔

نغس مام كم تراز فرعون نيست كيك اوراعون ماراعون سيت مسطرح دولت مزدلوك نبوت كوسراب وادول كاحق سمجت تعاسى طرح وه اما ده ارباست اورسلطنت کومی صرف دونیت مندول کے لئے مخسوص سمجھتے ہیں -

بعث لكم طالوت ملكا . قا لواانى طالوت كوتهاداباد شاه مغريكاب النول ف بكون لمدالملف عيناو نحن احتى كهاكدات بادشا بي كسطر صل كتي وجماس بالملك مندولم يوت سعة سازيده باداي كحقدادس اس كوتو من المال - قال أن المعاصطف مال كائن كُث كُن كُل الله على المال الم عليكعوذا دة بسطة فى العلم أنستناس وتم برياد شاه نتخب كااوماس كو والجسمة والله يؤتى ملك من علمي اوتيم من كثار كى دى الطفترج يشاء والله واسع عليم - جاباب المكسية اب العراشك أنوالا اورجلت والاسب -

وقال الهمزيتيهم إن اسه قسل اوران كنى فان كوكماك المرتعالي في ( ۲ ۲ - ۲ )

مجتے ہیں کہ صفرت موسی علیالسلام کے بعدایک مدت تک بنی امرائیل کا کام بنارہا۔ بھر جب ان کی نیت بری ہوئی توان برکا فرباد شاہ جالوت مسلط ہوا۔ ان کے اطراف کے شہر جبین لئے اور اور ان کی نیت بری ہوئی توان برکا فرباد شاہ جالوت مسلط ہوا۔ ان کے اطراف میں برکوئی امرائیل کے بہت آدموں کو قید کر لیا۔ وہاں سے جائے ہوئے لوگ بیت المقدس ہیں جس ہوئے اور صفرت ہم وی برکوئی بادشاہ مقرر کردیے تاکہ ہم اس کی مرداری میں جالوت سے المیں۔

جب وی الی کے مطابق حضرت سمولی سنے بی اسرائیل کو تبایا که خدا و ندته آئی نے طالوت کو تباط اور اور الله کی اسرائیل کے سرایہ وا رجلا اسٹے کہ طالوت ہا اوار والی سرائیل کے سرایہ وا رجلا اسٹے کہ طالوت ہا اوار والی سرائیل کے سرایہ واردولت مند نہیں ہم لوگ مالدار میں ۔ بادشا ہی ہمالای ہے سپنجر نے جواب دیا کہ وارد ای ہے جے چاہ دے وہ مالا واس کے بات بی ہے کہ طالوت تم سب سے علم اور عم میں بڑھ کر ہے۔

یہاں سے بات بھی معلوم ہوئی کہ امیر کے انتخاب میں دولت مندی نہیں بلکھی اور جمانی فضیلت کا کواظ رکھنا صروری ہے لیکن افوس سے کہنا پڑتا ہے کہ مہیشہ علم کے مقل بلے میں دولت کی زبادہ قدر ہوتی ہے اور آج ہی ہوری ہے سے

مسب کمال اہل جہاں کب زربود علامہ آل بودکہ زرش بیشتر بود
سرمایہ داردں کی اسرمایہ دارانہ دہنیت کی ایک اور مضرت جو قرآن جمیدسے ثابت ہوتی ہے اور جو
عزیب کئی اسرموز خود ہما سے تجربے ہی بی آئی ہے یہ ہم مایہ دارلوگ فقرا اور ماکین کی اسلا
کرنا تودرگذار مروقت اسی فکریں سہتے ہیں کہ غریب آدمیوں کے مشکا لقمہ می جین لیں اور اپنے خزانے
کومعود کریں بڑے کارخانہ دارا میر جو بعوے نظا در بیا دم زود و و ل کے پینے کی کمائی سے دورانہ
بڑا بعل دو ہے منافع ماکل کرتے ہیں ۔ دات دن اسی فیال میں سہتے ہیں کمان مزدور دل کی دورانہ
مزدوری اور کم ہوجائے ۔ اور خودائ کے خزانے اور زیادہ معرفائیں ۔ عام طور سے کا رخانوں ہیں جومرد
عورت بوڑھے اور ہے کام کرتے ہیں ۔ ان ہم رسے نوے فی صدی کی صحت خواب مو فی سے اورانہ کو

دونوں وقت بیٹ بعرکر کھا ما نصیب بنہیں ہوتا۔ تاہم کا خانہ دار بروقت اسی ادھیر بن میں لگا رہتا ہے ككى نكى حلے سان مكينوں كى اجرت كم موجائے : زندگى كے برشعے بى بى دىنىت كا دفرا ہے۔ وهلااتك نبؤ الحنم اذتسوروا ميآنى بآب كباس خرصكرت والولك المحاب واخدخلواعلى داود جبوه وبوارير مرعرع وتفاخين اترآك ففزعمنهم قالوا لا تخف خصان حب وه وافد كياس بنع توده ان ع فرا-بغى بعضناعلى بعض فأحكم اسول في كاب وينهي بم دوهبكرف وال سبنابا کعی و استطط واحدنا بن ایک ندوم میزوادتی کی به آب باری الى سولوالمصراطه ان هذن ا درميان درست فيصلكردي اورزيادتي ندكرين اخی لنتسم وتسعون نعجة اورسس سيطارات دكمائيس يسراعاني سي ولى نعجة وإحدةً . فقال كفلتها اس كياس نا فوت ونبيان بن اورمير عياس وعزنى فى الخطاب، قال لقى صن ايك دنى بي يجاكبتات كرانى مجه دير ظلك سؤال نعجتك الى ادرباتون مي تعير غلب كياب بمضت داؤوك نعاجدوان كثيرامن انعلطاته كباكه سفايى وبيول مي شامل كريف كا لىبغى بعضه على بحض تيرى دنى كونائك كرتجه زطلم كياس فى الواقعد اكثر الاالذين امنوا وعنوا الصلحت شركت والاالك دومرك يرزيادتي كرتم مي وقليلٌ مناهد و ان بكور كجوايان لائ اورات كام ك اوراسیے لوگ بہت کم ہیں۔ (rr571 -ra)

ان آیات کے ساب نرول سے بہاں بحث نہیں مرف بے دکھانام تصود ہے کہ اس قصے میں اس سرط بیدوارا ندز بنیت کا ذکر ہے جواور بیان ہو جی۔

یں اسروجودر سر ایک ایک ایک ایک ہے دوسرے کے پاس صرف ایک بی فرقین میں سے ایک نانوے دنبیوں کا مالک ہے دوسرے کے پاس صرف ایک بی نانوے دنبیوں والااس ایک دنبی والے سے اس کی ایک دنبی می لینا چا ہتا ہے۔ دولتندلوگ نانوے دنبیوں والااس ایک دنبی والے سے اس کی ایک دنبی میں لینا چا ہتا ہے۔ دولتندلوگ

غریها کے ماند جوسلوک دواد کھتے ہیں یقعہ گویا اس کی ایک ٹیٹل ہے۔ مرایہ وارادگ ہمیٹ ننا نوے کے ہمیری دینتے ہیں ۔ ننانوسے ہوگئے تواہت دن ہی فکر ہے کہ ایک اور مل جائے تو پورے سوہو جا ہی سوہوسگٹ تو ہم بڑادھ لی فکر میں اور مجر لا کھول کی فکر میں بڑھا ستے ہیں ۔ مہنت اقلیم ارتکہ پروہا دشا ہ ہمناں دربنر افسلیم دگر

ان لوگول کی حرص کاجہنم مروقت بل من مزید کے نعرے لگا تارہ اسے غریب وغریب اسی کے کہ کرتے ہیں جواید انہیں کوتے اس کو کہ کو ایس کی کہ کرتے ہیں جواید انہیں کوتے وہ ضدا کے بندے بہت منوڑے ہیں۔ صرف خال خال ۔

( باتی اسدہ )

**从不是在的家人是不是不是不是不是不不是** 

## چندنایاب صری کتابیں

ان دنوں عام مصری کتا ہیں ہی صد درج گراں ہوگئ ہیں اور منعوص اور کم یاب کتابیں توکسی تحسیب کتابیں توکسی تحسیب کتابیں توکسی تحسیب کتابیں انعانی طور پر چندگراں قدر نا یاب کتابیں آگئ ہیں۔ قیمت کا معاملہ خط و کتابت سے سطے کیجئے۔
کتاب الام امام شافعی ہے۔ کمل ، جدیں تمام جدیں عمرہ حالت میں ہیں۔
(طبع میری)

ندقانی شرح موطالهم مالک کابل ر سطن کابینه

كتبهربان دبى، قرول بلغ

## ببيحالمقدس براجالي نظر

ازخاب شئ عبدالقديمياديي

ارض فلسطین کی بزرگی اورتقدس ملما نون کے نزدیک زیادہ تربیت المقدس کی دصب
سے بدیوں بھی صدرمِقام اور پڑا تمہرہ اس میں اس کٹرٹ سے زیارت گاہیں ہیں کہ کوئی
وائر ہمجودی عیسائی یا مسلمان بغیر گاکٹر (رمبر) سکوان کی زیارت سے مشرف نہیں ہوسکتا کیونکہ
سے مرف گائٹروں ہی کومعلوم ہے کہ کس زیارت گاہ کی جا بیاں کہاں سے اورکس کے ہاس سے
ملبس گی۔ زیارت گاہیں عام طور پر حفاظت کی غرض سے خصرف تعفل رکھی جاتی ہیں ملکہ ان پر
ہرہ بھی رہتا ہے۔

بڑانیکاناتیکوبیڈ یایں بیت المقدس کے تنعلق لکماہے کہ یہ ۳ م صداول کا پرانا تہرہے۔ اس مقام نے قدریت اورانان کے اقدے تکلین بی کلین بی کلین بی کا بین ا

بین المقدس کامل وقرع :- بیت القدس ایک بها در برا الیم ون بواتع ہے جربروردی کے عربرہ ان اور جیل مرواری سطح آب سے ۲۸۰۰ فٹ کی بلندی پرہے۔ بلحاظ فاصلوں کے دریا تے ارون سے ۱۸ میل انحلیل سے ۲۲ میل ، قابل سے ۲۲ میل ۔ اربحاسے ۲۵ میل ۔ بجروردی سے ۳۳ میل جمیل مواری ۱۵ میل افکان سے ۲۲ میل ۔ فروت سے ۲۳ میل جنون سے بافات ، ۱۲ میل ۔ فروت ، ۲۰ میل جنین سے بافات ، ۱۲ میل ۔ فروت ، ۲۰ میل ۔ جنون سے ۱۳ میل ۔ حقال سے ۱۵ میل ۔ عمل سے مورد سے ۲۰ میل ۔ مورد سے ۲۰ میل ۔ بیت المح سے دیا میل ۔ حیفات ، ۱۱ میل ۔ بیت المح سے دیا میل ۔ حیفات ، ۱۱ میل ۔ بیت المح سے دیا میل ۔ حیفات ، ۱۵ میل ۔ بیت المح سے دیا میل ۔ حیفات ، ۱۵ میل ہے ۔

یرون اسطین کمقامت است و ای الماقره سه ۱۳۰ میل بیروت سه ۲۰۰ میل دیش سه مهامهان کو دیمیل کووطورس ۲۰۰ میل بصری ۱۳۰۰ میل سندموده سه ۲۰۰ میل المعولایان سه ۱۰۰ میل بغوادس مهامی المولایان سه ۱۰۰ میل می اورافرایقه که درمیان وسلی حثیت رکه تاب ر واقعات کا مخقرفاک ہیں کھی جائے کہ یہ مقام زلزلہ سے تباہ ہوکر کمنڈرلات کا پہاڑ بن چکا
ہو۔ اتبان اسے کی بار بیونرزمین کریجے ہیں۔ ہیں مرتبہ محصور ہو حکا ہے۔ اٹھا رہ دفعہ دوبارہ تعمسیر
ہو حکا ہے اور دو و تبانے بڑا یا ن اور بخت نقر کے عہد ہیں اس کی کمل بربا دی کے ہو چکے ہیں۔ یہ وہ
تا نہ تقا جکہ تا ریخ کی تدوین باقا عدہ نہتی۔ اس پر چید دور نزا ہب کی تبدیل کے گزرے ہیں لینی بہا سکے
باشت ہے اپنا آبائی دین چوڑ نے اور نیا نز ہب اختیار کرنے پر محبور ہوت رہے۔ اس پرایسا زمانہ بی
گزراکہ اس کی دادیاں پرکردی گئیں اور ایسا بھی کہ اس کو زمین کے برابر بموار کردیا گیا۔ اس کے گلی کوچ
اور عارتیں تباہ کی گئیں اور اس کے باشندے قتل کردیئے گئے بعلا وطن کردیئے گئے لیکن پر ڈیلم اپنی بردیم آبانی کی دوج غیرفانی ہے۔

ونیامی اس وقت کوئی اورایسامقام نبین ہے جسنے اس کٹرت سے انقلابات دیکھے ہو موجودہ زمانہ می انقلابی دورہ اور کچے عجب نبین کہ اس مرنبراس میں ایسا انقلاب رونما ہوجو بین الاقوای من جائے اور دنیا کی بڑی بڑی کے مطلب میں تجاری کا وطن میں تجاری بہودیوں کا وطن قار دیا جانا ایک نیاست می نامکن رائعل اعلان ہے اور امن عالم کوترہ مالاکنوالاہے یہ

قراردیا جاناایک نهایت بی نامکن العمل اعلان ب اورامن عالم کوته وبالاکرنیوالاب روسه علمه مسمعالی اس کاابتدائی قدیم نام جبس (مسمعالی) ب - انگریزا سے پروش می بوروشیم کیتے ہیں۔ تقدیس کے ہیں جب کا تلفظ جروز کم ہے جوالی ہی جرانی ہا اورالیا رمی کہتے ہیں۔ تقدیس کے باعث است سلح یاامن کا گر (مصمعالی کا گر میں میں اور شلیم کے مین سلامتی کا گر (مسمعالی کا گر کر میں میں میں کا گر کر میں میں کا کوئی مقام بیت المقدی سے وریم اب کہ بین مقام بیت المقدی سے وریم اب کہ دریافت نہیں ہوا۔
وریم اب میک دریافت نہیں ہوا۔

بت المقدس نيروسوسال سلمانول ك قبض من رباب اس عصد بن اس بر تمولات متورك عصد كيك باربا عبدا يُول كا قبصنه مي رو جكاب جساكداس كي منظر رو در انقلاب سعمعلوم موكا . عيدائيل في اس كوواس ليف كه سك جو كم صلبي جنگس الري بن اس سك عيدا في فلسطين وصليدي م سزین (مدمد که معد که معد که مین بین بوخ بوخین کا اغازه هے که ملی جگون ین مافظاکم عیدائی قتل بوج مین و جگون ین باخلاکم میں جو اوسے گئے ان کی تعداداس بی شا ال بنیں صلیبوں کے مقل بلا میں جو سلمان مقے ابل مغرب انفیں (مصح صح حدی کہتے ہیں مراداس سے جب ہیں مراداس سے جب ہیں مراداس سے جب بین مراداس سے جب بین کا وسط بیت المقدی ہے ۔ اس کا ذکر قرآن جید بین بین بین آیا۔ البت احادیث اور دومری اسلامی روا تو لی برا البیانی تا میں بین بین آیا۔ البت احادیث اور دومری اسلامی روا تو لی برا البیانی کی مین میں بین بین آیا۔ البت احادیث اور دومری اسلامی روا تو لی برا البیانی کی نام سے ذکر آیل ہے ۔ آئی اور قوریت بین می کاس کا ذکر بہت جگہ ہے اس محاظ سے بیود اول عید این بین اس کے دور اس بین اس کرت سے بی اور تب بین بروے کہ است جیوں یا رسولوں کا گھر بی کہا جا سکت ہے جا در اس بین اس کرت سے بی اور تب بین بروے کہ است جیوں یا رسولوں کا گھر بی کہا جا سکت ہے خوالے فلسلین کا ہر فلاح اپنے تئیں کی خری پنج بری کی نسل سے بتا تا ہے ۔

دوبزارسال بیناس پردومن حکم ال هے بر 19 نام سال کے مالی کے مقاب کے الم النہ کے الم النہ کے الم النہ کا البن کے مقاب کے اور موریا دو بہا المیان جو بی صحب میں بی اُن پرے وادی ہوں اور کی اور کو ریا دو بہا المیان جو بی صحب میں ہے کو رون ندی وادی الآلی کے مقاب کے مقاب کو رون ندی وادی الآلی کے مقاب کو مقاب کو رون ندی وادی الآلی کے مقاب کو مقاب کو اس کے اسے بہت امہیت دی گئی ہے میٹر میں بانی برکت العرف کی ندی کا الم اللہ کی موج کی ہے۔ مقاب کو اس کا اس کے اسے بہت امہیت دی گئی ہے۔ مقاب کی ندی سے موج کی میں ہے۔ دو سراد خیرہ آب لفظ پر ہے۔ جبل زیون کے باس کو بی سکو بی موج کی کے مدیم میں بردیے میں کو میں کو بی سکو بی موج کی کہ میں اس کا افتدا کی میں موج کی موج کی میں کو میں موج کی میں موج کی کئی ہوئی کی موج کی میں موج کی میں موج کی کئی کے کہ کی موج ک

ساب بین دراعتی رسیوی موتی ہے اس می گیارہ اکرو زمین ہے اور تعلقہ کتب فاخیس اسب موجد میں برطانید نے جائے ہے بعد جدید دفتری عارتیں اور واٹر ورکس قائم کیا ہے بیٹین ہے۔ پہلے قافلوں کے ذریعہ او راب ریل سے الاکھوں عیمائی زائر سالانہ آنے جائے رہوں کے زمانہ میں والا اسلطنت رہ حکا ہے۔ بلی افراآبادی سب سے بڑا شہرتما اگراب دوس ہے اول نمبر آل ابیب برسالان میں اس کی آبادی ، معالمی جس میں اے ۱۳۳۹ ببودی تم بی اول نمبر آل ابیب برسالان الکہ سے زائر ہے۔ بہاں می سے اکتوبر یک موسم خشک رہا ہی بربارش ہوتی ہے۔ ہرموسم خوشک و اب ایک الاکھ سے زائر ہے۔ بہاں می سے اکتوبر یک موسم خشک رہا ہو اور لی بربارش می سالانہ اوسط بربارش می سال میں دوسال برف بھی پڑتی ہے۔ بارش کی سالانہ اوسط بربارش می سال میں دوسال برف بھی پڑتی ہے۔ بارش کی سالانہ اوسط بربارش می سال میں دوسال برف بھی پڑتی ہے۔ بارش کی سالانہ اوسط برافروں تم تی بربارش میں ہوئی بربے۔

1-1

دس کی ای حفرت ابرایم آسی مقام پراہے بیٹے کو قرمانی کے لئے لے گئے تھے۔ (۲) حفرت میقوب نے اسی مقام پرخواب میں بایس کیں اسی لئے اس وفت

کانام میت ایل مین فداکا گر رکھا گیا۔ بت داؤد شفاس کی بنیا در کھی۔

ت سلیان نے خدا کے مکم اورا اہام کے مطابق یہاں مجد بھی یا سجدالا تصلی تعمیری ۔ جداور یہی شہر بزار ہا انبیار علیم المام کا قبلہ مصلی اور زیارت گاہ رہا ہے ۔ تعمیری اور نیارت کا اور نزار ہا انبیار علیم المام کا قبلہ مصلی اور زیارت گاہ رہا ہے ۔ تعمیری اور نزار ہا پینیم ولی کے مزاوات اسی شہراوراس کے مضافات و فواح میں موجود ہیں۔ بین قبر کے نام سے ایک گرجا ہے اس میں ایک بڑا تھر ہے جس پر نقبول عیدا کیوں کے فائش کا رکھا جا نا فائٹ کو جس یون نی ونانی والمینی اور اور می سب شرکے ہیں اور ہر مال و قت مقروہ انہ ہے۔ اس گرج میں یونانی والمینی اور اور می سب شرکے ہیں اور ہر مال و قت مقروہ انہا ہے۔ اس گرج میں یونانی والمینی اور اور می سب شرکے ہیں اور ہر مال و قت مقروہ انہا ہے۔ اس گرج میں یونانی والمینی اور اور می سب شرکے ہیں اور ہر مال و قت مقروہ انہا ہے۔ اس گرج میں یونانی والمینی اور اور می سب شرکے ہیں اور ہر مال و قت مقروہ انہا ہے۔ اس گرج میں یونانی والمینی اور اور می سب شرکے ہیں اور ہر مال و قت مقروب

مصمعلوب موسف اوردو ماره زنده موسف كاسوانك بنات نغش كالين اوربرا ماتم كريت

مملان وال ك كل مقدس مقامات كومائة بس بجزاس كرجاك كيونكه سيس

صرت مین کے مصلوب ہونے سے انکارہے ۔ دراس یمتر وبیود اسکروطی کا ہے جوان کی میکدون ہوا اور صفرت مینی کے مشبہ ہیں سولی برج معایا گیا ۔

کووزیتون ( مصدیم میم ) بیت المقدس کے باکل قریب ہیاں حضرت عیلی عبادت کیا کہتے تعے اور میم سے یہودی انعین گرفتار کو کے بلاطوس کے ہاں ہے گئے نے اس کے اور شہر کے درمیان ایک نالہ ہے جے کررون کہتے ہی عیائی اسمی تبرکنیال کرتے میں دی یہاں الصخرہ وقبۃ الصخرہ ہے مہر عرص حرافیت ہے۔

(۸) بېوديوں کی سبست متبرک جگه ديوارگر به ب خس پريا مقد کھکرا و کھڑے ہوکرروتے ہيں دراصل به دادار حرم شراعِت کی ديوارہے -

وه ) مخره کے علاوہ ایک اور بڑا بھرہ جس کی نسبت کتے ہیں کہ صفرت محرصلی آفرعلیہ وسلم اس سے مکید لگا کر بیٹے نئے یہ تجربیج میں سے ٹوٹا ہوا ہے۔

(۱۰) ایک صندوق ہے جس میں ایک سوراخ ہانہ جائے کے قابل ہے اس کے اندر قدم ربول مارک بتا ہے ہیں۔ مارک بتا ہے ہیں۔

داد) ایک مبزی سے جو ۱۲ تومر بع ہے جس میں ۱۸ سوداخ میل کے لائق بنے ہوئے ہیں اس کی معاصیت بتاتے ہیں کہ زمانگر موانے کے بعداس میں سے ایک کمیل غائب ہوجاتی ہے جانچہ اس میں سے جام کی کی فائب ہوجاتے کے بعد دنیا میں سے جام کی فائب ہوجانے کے بعد دنیا کی فائن ہوجانے کے بعد دنیا کی فائند ہوجائے گا۔

(۱۲) حفرت محمل النظيد علم كويبس معراج بوئى تى اى ك اس آپ كي آسانى ميرگاه كرا مانى ميرگاه كرا مانى ميرگاه

ر۱۳) عاماه تک بیت المقدس لمانول کا قبله ره جکاب ای نے اسے قبلت اولی کہتے ہیں ۔ فتح بیت المقدی جنگ پرموک کے بعد سلمانوں کا کل مشکر فلسطین کی مرزمین کے فتح کرسنے کے وائے روانہ واس مشکر کے میدسالار حضرت عمروین العاص اورانواج شام کے میدسالار انوعبیدہ سنعے س عروب العامق فسلام بين بيت المقدى المعامره كرايا توعيدا فى قلعربند م كراف قديد الجعبيدة الجعبيدة المعامره من المعامره من المعامره من المعامره من المعامره من المعامرة المعامرة

صعت اورخوشی ان لوگول کو ب جورا و داست پر چلتے اوراس کے دسول برایان لاتے
ہیں ہم تم سے یہ چاہتے ہیں کہ تم انڈرا وراس کے دسول صغرت محرصلی افترعلیہ دسلم بایان
لاؤ اور جب تم ایمان لاؤ کے تو ہیں حرام ب کہ تہیں ما دیں یا تمہادے بال بچول کو إتم
لگائیں اورا گرتم ایان نہیں لاتے تو ہم کو نزاج دواور ہاری حایت میں رہا اختیار کو
اور جو یہ بی نہ اوگ تو میں تمہادے مقابلہ میں ایسے لوگ لاک کا جواف کی داویم
شہر یہ وے کو عزیز دیکتے ہیں اور ہم بغرفتے کے بہاں سے نہیں ملیں گے یہ

بہت صلاح و متورہ کے بعد بالآخر با دری سفرونیس . صعد مدم معم معم محمد کے سنے صلح منظور کی اور کہا کہ یہ پاک مقام ہے اس کو میں فلیغۃ المسلمین کے سوائے اور کی کے میرد نہیں کو تا اور عارضی صلح کے لئے معززین تہر کو حبیدے کے میرو مسلم اور ماروں کے پاس معیجا اور مسلم جاہی ۔

ایک اور روایت ہے کہ جب نک حضرت عُرِّ خود بغی نیس چار ہزار موالدل کے مراہ بیت المقلا تشریعین نہ لے آئے، فتح نہ ہوئی۔ دومری روایت اس طرح ہے کہ عیدائیوں نے پہ شرط بیش کی کھنرت عرفی ہاں خود تشریعیٰ لائیں اور صلحنا مدان ہی کے ہا تعہد الکھا جائے۔ جہانچہ حضرت عَبِی فی خطالکھا کہ بیت المقدی کی فتح آپ کی تشریعیٰ آوری پر خصر ہے اس خطالکہ طفع پر حضرت عرف بھورہ حضرت علی فلافت کے کام کو صفرت عثمان کے مہردکر کے مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے اوروش قن تشریعی سے کئے یہاں بیت المقدی کے دوسار کا ایک گروہ معاہدہ کے آپ کی فرمت ہیں حاضرہ وا معاہدہ کے آپ کی فرمت ہیں حاضرہ وا معاہدہ کے ایک کے دوست ہیں حاضرہ وا معاہدہ مسلم لکھا گیا جس برعیائی عائم بین اور بڑے بڑے جلیل القدر سے اب

اى سلسلى ايك روايت يى بى كەصلى نامەكى كميل بېيت المقدس بى بوئى اورو .

اس طرے کہ سفرونیس حاکم شہر نے اپنے سفر کی المان جا ہی جب آپ نے المان دیدی تو مغر بالدوک ٹوک

آپ کی خدمت میں حامز ہوا اور کہا کہ ہم سے صلح کر لی جائے اور خراج لیکر با جگزار بنا لیا جائے۔

کوئی می دوایت میں جو یہ حقیقت ہے کہ صلح ہوئی اور صفرت عمر فر بہت المقدس تشریب سے کے اس وقت صدور شہر بہت المقدس میں بارہ ہزار یونانی اور بہا س ہزار کہ لی باشندے آباد سنے ۔

حضرت عرف نے امرار کیا کہ کل یونانی تین دن کے اندر شہر سے نہل جا کیں اور شہر کے کہ لی باسشندے خراج اواکم کی ورجہ کے لوگوں پر خراج اواکم کی ۔ چنا بخہ ہ دینا دامرار پوج ارد بنار سوسطالحال پراور تین دینا دادی درجہ کے لوگوں پر خراج اواکم کی سالانہ کے حساب سے یہ کی سالانہ کے حساب سے یہ کی سالانہ کے حساب سے یہ کی کے ۔

 ن ناس پرایک مجرتم سرکے جانے کا حکم دیا عبد الملک بن مروان نے بیت المقرس کی مجدوام عصاب مجرع کہا جاتا ہے ہجری ۲۹ میں تعمیر شروع کی بیسج بین سال میں تیار ہوئی اور اس پر ملک محرکی سات سالہ مالگذاری کی رقم صرف ہوئی۔

حضرت عرض نکی دن ببت المقدس میں قیام کیا ، ایک مرتبہ آپ نے حقرت بلال آسے

ذان دینے کے لئے فرایا آپ نے فرایا کہ میں عزم کر کھا ہوں کہ رسول آفٹر کے بعد کسی کے سئے

ذان ند دوں گالیکن آج اور صرف آج آپ کا ارشاد بجالاؤں گا ۔ اذان دینی شروع کی تو تمام
سما ہرکورسول الٹہ کا عہد مبارک یا ما گیا اور سب پر رفت طاری ہوگئی ۔ ابو عبیدہ و معاذبن جائی روت تراب بوگئے ۔ حضرت عرض کی بندھ گئی اور دیر تک سب پرایک خاص اثر دہا۔

ایک دن سجواقصی میں گئے اور کھب اجار کو بلایا اوران سے پوجھا کہ نماز کہاں پڑھی باکے بسجواقصی میں ایک تجھرہ جوابنیا یوسا بھین کی یا دگارہ سے اس کو صخرہ ہم ہے ہیں بہودی مضرت عرش نے قبلہ کی نسبت پوچھا تو اس کی ، سی طرح تعظیم کرتے ہیں جو برطرح سلمان مجراسود کی حضرت عرش نے قبلہ کی نسبت پوچھا تو نسبت نوچھا تو نسب

بیت المقدس کامعابدہ متازا شندگان نبراور سلمانوں کے ابین فتے بیت المقدس کے بعد جو عدد المقدس کے بعد جو عدد الم

"بيرايك كخرم إاقدار بصمنجانب ببدانى باشندگان بميت المقدس جرمرتب كگی حضرت عمرن الخطاب خليفة المسلمين كے نام

جب آپ ہم پفالب آئے ہم نے آپ کی اطاعت منظور کی اور ہم نے اپنے تئیں اپنے ہوئ اور ہم نے اسے تئیں اپنے ہوں اور اور اسے مقبوضات کو آپ کے والدکر دیا اور عبد کیا کہ جبوٹ بھرے گرجوں ۔ خانقا ہوں اور راہوں کے حجرول میں کی مراضلت شہوگی شان میں مکونت کی جائے گئے مذوصا کے جائیں گے ان میں کوئی اپ اشخص جوسلما نول کا مخالف ہو سکونت کی جائے گئے مذوصا کے جائیں گے ان میں کوئی اپ اشخص جوسلما نول کا مخالف ہو

ره ندسكيگا ان بي بروقت ملانول كوداخل بون سي نبي روكا جائے گاما فرو اورسیاح ل کے ان کے دروازے کھلے رکھیں گے اگر کوئی مسافر سلمان ان ہی رہا جاہے گاتواسے بن دن بطور مہان کے کھاٹا اور حبکہ دیں گے۔اسے اپنے گرجا و س کمی رازے معلوم کرنے ہے نہیں روکیں گے اوراس سے کوئی ہات پوشیدہ نہ رکھیں گئے اس اپنی کسی عبادت میں شرکے انہیں کر ہے کسی کوعیسانی نرمیس کی دعوت نہیں دیں گے ۔ مکی طرح کا جرکری گے اپنے کی ہم ندمب کو اسلام قبول کرنے سے نہیں روكس كمسلاول كم مرحكة عظيم كري كان كواكراني مجلول مي جما ميس كوليد مقام مرتبائين كاورخاطرو مدارات كرينك ، بياس - بيك ماف درير بإياسرك ما نگ من ان کی مشامیت نبیں کریں گے ان کی زبان میں کھے نب کھیں گے نہ ا بنے آپ کوان کے خطا بول سے بچاریں گے سواری میں گھوڑوں پرزین نبی کسی گے ائن ملوارد كويشيول كرما تونيس الكائيس كي تركمان الواريال المعلكم نبيس الليسك ابني الكوهي مرع في الم المخطيس كيونيس كحدوائيس ك شراب نبي بيعيم ابنی بیشانیاں مندوائی گاوران برکیرا با ندھیں کے کمرین زیادہ جوڑا شکا استعال نہر ریں گے۔ ابی عبادت کا بول کے باہر صلیب بنیں لگائیں گے۔ شامع عامیں باسلما نور کے راستوں میں یا ان کی کاروماری مجگہوں میں اپنی صلیبوں کو نہیں وَ مَنِ كَلِي مَكِ مَكِفَ وَوسِ نبين بِجامِين مُكاني مروول بِإَوا زملند نبين كريب كُ منمانوں کی گذرگا ہوں یا شارع عام میں جرغاں یا ہمچوقسم آ دانتگی وغیرہ نہیں کریے گے ابی میتول کوسل نوں کے قرب بہیں اے جائیں گے۔ غلام جوسلمان موجا کے گا ات مران باس بن ركس ك ناس ك كرى طوت كاه كري محاوليا وبالعكا میں مارے ساتنی مبودی رہے مہیں یا کی گے۔ مله حضرت عرض ما بره ی تصدیق کرتے وقت حسب ذیل اصا فر فرایا ا ہم ملاؤں سے سے کی کواؤیت نہیں دیں گے ہم آب سے ای طوف سے اور آج ہم مذہبول کی جانب سے جمد و بیان کرتے ہیں کہ ہم مذہبول کی جانب سے جمد و بیان کرتے ہیں کہ ہم مذہبول کی جانب سے کی کی فلاف ورزی نہیں کریں گے آگر کریں تو ہا رہ ساتھ کوئی مدردی نہی جائے اور ہم اختیار دیتے ہیں کہ جو سخت سے سخفت مناوی ہم اس کے مناوار ہوں گے ۔

اس تحرير في الدبن وليد، عروب العاص عبدار من بن عومت اور معاويه بن البسفيان ف بطور كواه و تخط كته يرعم و نام مرصام من لكعاكيا-

ظامة تا يخ بيت المقد المناسب بيت المقدس بي وه مقام هجس فدرت اورانان كالمتو بهيشه دكما مقات بين بهايت بي خقر فاكه يول كهينا حاسات كذرازله ست باه بوكريه مقام كهندرات كابها وبن جكله اورانانون في السيار بادبر بوندر بين كيله ويس مرتب مصور بوجها بيد جو دور نواب كي تبديليون كي كذر هي بي الماره وباره آباد كيا والجكله دو بار مكل بربادى بوجي ب ايبازيا يهي كذرا بحبكه اس كي وا ديان بركر دى كيكن اورايا وقت مي اس مقدس تبري و ديا بي كردى كي القواري وقت الماري والماري والماريون المناسب المناده كو المنابع المناسب المناده كو المناسب المناده كو المناسب المناده كو المناسب المناده كو المناسب المناده كي المنادي المناسب المناده كي المناسب المناسب كو المناس

حضرت عینی علیال الم سے پہلے امرائیلیوں اور بہودیوں کے زمانہ میں جوانقلابات مونا ہوئے دہ کچھ کم لزہ خیر نہیں۔ ان کے تذکرہ سے بخوف طوالت ہم احتراز کرتے ہیں اور صرف مجلا مستعیبوی سے اب تک کے اختصار کے مائے حالات بیش کرتے ہیں جو حسب ویل ہوں ب

متلئ بعل عيسائيول ك صفرت عيلى كوسولى برجهما بالكاوه دوباره زيزه موسع اور آسانول برانفائ كئ د

ستلند عیدائیت قبول کرنے کے بعد پولوس ( St, Paul) اول مرتبداس تمہریس داخل ہوا۔

سنت والمع والمبين كريد شامن المطوس فرس في موديد كفلات جلول من المحالية والمعالم والمعالم والمعالم والمعالم والمحالم والمعالم وال

معللة معددوماره بن كرتيار بها يجرگرايا گيا اوراس پر بل جلوائ گئے۔ مسلكة مشاه شرين نے پہلے تواس شهركانام ايل ركھا گربعدس كيبي تولينا قرار ديا۔ مسلكة عيد بائى حكومت قائم بوئى مشہد ( مسمن پر مسلمه ) اور كليساء نشور دوملك معدد ملك ملك مركزائے۔

سلائم بردایت در گرخسرونانی شاه ایران نے طویل محاصرہ کے بعد رضے کیا۔ اس جنگ میں انیس مزار عیدائی قتل ہوئے ۔

مثلنهٔ شاه مرقل (.هسن کمعمره کان شاه خروکوشکست دے کوفعند کیا ادریرو کم یں صلی سلیب ہے گیا۔

سات المقدی میں آئندہ کوئی نیا گرجا تعمیر کیا جاسے کا اور عیدائی اور کری کی انگریاں اس کے اس کی اس کے انسان کی کی اس کی میں کامرہ کے بعد مصرت عمر نے نے عیدائیوں کو گرجا کو سے میا دت کرنے کی اجازت دی جو وہاں جنگ عظیم عنی برطانیہ کے تجند سے پیشتر تک جاری رہی ۔ اس موقع برسلانوں اور عیدائیوں میں ایک محاہدہ بوانعا جس کی دوسے طیا یا تھا کہ جاری رہی ۔ اس موقع برسلانوں اور عیدائیوں میں ایک محاہدہ بوانعا جس کی دوسے طیا یا تھا کہ جاری دی ہیں آئندہ کوئی نیا گرجا تعمیر نے کا اور عیدائی باس بیکے مسلنے اور مرکی مانگ میں بیت المقدی میں آئندہ کوئی نیا گرجا تعمیر نے کیا جاری دی بیت المقدی میں آئندہ کوئی نیا گرجا تعمیر نے کیا جاری میں انگ میں بیت المقدی میں آئندہ کوئی نیا گرجا تعمیر نے کیا جاری دی جو اس میں کیا ہیں ہیں اس کی مسلنے اور مرکی مانگ میں بیت المقدی میں آئندہ کوئی نیا گرجا تعمیر نے کیا جاری کیا ہی جاری کی میں کیا تھا کہ کے دور کی مانگ میں بیت المقدی میں آئندہ کوئی نیا گرجا تعمیر نے کیا جاری کیا تھا کہ کی کی کیا تھا کہ کی کیا گرجا تعمیر نے کیا جاری کیا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا کہ کی کیا تھا کہ کیا تھا کی کیا تھا کہ کی تھا کہ کیا تھا کیا تھا کہ کیا تھا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا کہ کیا تھا کہ کی تھا کہ کیا تھا کہ ک

ملانول کی مثابہت نہیں کریں گے۔ عیدائیوں ہی آڑی مانگ نکالنے کاطریقہ ای وقت سے دائے ہے مسلمان ان کے بعد حضرت عمر نے دیا کے سلمان ان کے بعد حضرت عمر نے دیا ہے اس مسلمان ان کے بعد حضرت عمر نے دیا ہے دی معدد قیام فرایا مقا اوراپنے دستِ مبارک سے معبد عمر کا نگ بنیاد رکھا تھا۔ اب اس کو معبد اقعلی کہتے ہیں۔

سنانهٔ مسجدهٔ کی تعمیرهٔ بوئی اس پیلک مسرکی سات ساله مالگذاری صرحت بهوئی . ملاکهٔ عبدالملک نے مسجدهٔ رپگنبد نبوایا جس کی تعمیراس کی ابتدائ حکومت کے سال سیمین شہ سے شروع ہوئی تھی .

سناثية ترم ابورب باغى نے کچه دن تک اس رقیف در کھا۔

المامة خليفة عرفي المعنادان في المرقب الماريقين الما الما الما الماريقين الما المارية المارية

هتنه وابرش شاه نادمنڈی دفرانس نے ج کیا۔

سمعنا كيبراك فراس ك شاه ليتجرك ن ج كيار

مهداع جرمی کے بشیوں نے ج کیا۔

عشائه مَلِكُ شاه كي فوجون في المنت وتاداج كيار

ميك نم تركما ين سرواراً رأت في بغاوت كي ورقا بعن بها -

ان کی دستروسے نہ بے اوربہت سخت معرکوں کے جولانگاہ رہے۔ آخرچود ہویں صدی میں ترکول نے صلیبی جنگوں کو سے میں میں میں ترکول نے صلیبی جنگوں کو مدافعتی جنگوں میں تبدیل کردیا -

عیدائی مورخ ان جنگوں کے آغاز کا سبب بہتاتے ہی کہ جب بلج قبول نے فلسطین پو قبعد کیا توجہ انہوں اور بیٹر دی ہمٹ فی منظم اور خطرناک ہوگیا۔ اس بنار پر پر ب اربی آئی اور پیٹر دی ہمٹ نے مسلمانوں کے خلاف جہا دکا اعلان کردیا۔ ان کی اس بخار کو شاہوں اور خوام نے یکساں اہمیت دی بچنا بخہ والٹر پینی لیس اور پھڑ سے ایک ایک صلیب لے کرا یک غیر شظم انبوہ کے ساتفلسطین کی جانب دوانہ ہوئے۔ اس بی بہت سے شاہزادے اور کرڈٹا لیف اور لوئس منہ ہم ہی شریک سے یکٹر انبوہ قبط طفینہ پر جن ہواا ورالیتیائے کو پاک کو است اور آئی مرزا انطاکیہ ہنچا۔ اسے فتح کیا ہم والدی ہزاوں کے ساتھ سے المقدس کی فصیل تک بہنچ کو اسے فتح کیا دی جو الدی کو الدی کے اور الدی سے بار مسلمانوں کو شہید کو انطاکیہ کا بادشا ہوئے۔ ان مجا الدوں نے دس ہزار مسلمانوں کو شہید اس کے مجائی بالڈون ہوا۔ بو ہمینڈ دشنوں کے ہاتھ اسر سروا اور جو بہم انطاکیہ وا بس لینے کے لئے مرکبا تواس کی جگ بالڈون ہوا۔ بو ہمینڈ دشنوں کے ہاتھ اسر سروا اور جو بہم انطاکیہ وا بس لینے کے لئے مرکبا تواس کی جگ بالڈون ہوا۔ بو ہمینڈ دشنوں کے ہاتھ اسر سروا اور جو بہم انطاکیہ وا بس لینے کے لئے واس کی جگ بی تھی ۔ اس دور میں عیدا کو ف خلاوں اور بودیوں سے جزیمی لیا۔ اور بودیوں سے جزیمی لیا۔

مثانة فاطمى فليفه في بيت المقرس دوماره فتح كيار

عکا بس جب به بورب کے سلبی مجاہر سبحداد کشرے رجر دیکے بیار ہوگئے توسلطان نے ازراہ مردی ان کو بہت کی اشیا بھیجیں اور کہلا بھیجا کہ ان کو استعالی کروا ور سندرست ہوکر مجہ سے جنگ کرو۔ ایسانہ ہوکوئی ارمان باتی رہ جائے بہتری سلبی جنگ سے میں است شاہنشا ہوں کی جنگ سے می موسوم کرتے ہیں۔ یہ جنگ ساللاء میں ختم ہوئی۔ اسی سن میں سیا یوں کو سلطان سے جی موسوم کرتے ہیں۔ یہ جنگ ساللاء میں ختم ہوئی۔ اسی سن میں ایکوں کو سلطان سے جی کی اجازت عطاکی۔

اس جنگ کے اخراجات پورے کرنے کے لئے مشارا عیں انگلتان میں ایک بھاری کس لگایا گیا جو کمائی کا دسوال حصہ تضااس کا نام عشرصلاح الدین تضا۔

سلطان صلاح الدین الوبی فی رجردشرول سے کہا مفاکہ پورٹیکم ہم سلمانوں کو اتناہی عزیز ہم جتنا نصاری کو ہوسکتا ہے بلکہ اس سے می زمایہ وہ مقام ہے جبال سے ہارے رسول مقبول کو معراج حال ہوئی اور ہوز قیامت ہماری امت محدیہ کے لئے بہیں میدان حشر موگا۔

تباہ کیا اور لاطینی حکومت قائم کرئی برست کئی میں بالڈون آف فلینڈرزکو بادشاہ بنایا۔ ان لوکوں کا مشر بہت ہی برا اورافسون ک بہوا جہاں وہ سکے غلام بنا کر فروخت کر دیسے سکتے ۔ دوجہاز سار طینیا کے قریب تباہ ہوئے۔ باقی اسکندرہ پہنچا نہی ایام میں ایک اورائی سی نکونس (جمنی) نے ایک نشکر قریب تباہ ہوئے۔ باقی اسکندرہ پہنچا نہی ایام میں ایک اورائی سی مرکئے۔ دونشکر مفقود الخبرہوگے تیار کیا اور برا فرائی ہم کی کرموانہ ہوا۔ ان کا حشر نیا دہ بے اطابی شہردں اورقصبول میں ملازمت اختیا رکر کی بہت سے گھرول کو اپس لوٹ سے اور باقی ماندہ نے اطابی شہردں اورقصبول میں ملازمت اختیا رکر کی بہت سے گھرول کو اپس لوٹ سے برائی جنگ میں کہاجاتا ہے۔

عالاند. پانچویرصلبی جنگ ایندروشاه سنگری سے سوئی -

موالاند ایک مواہدہ کی تکمیل کے سلط میں شا بنت ہ فرند کی کے والہ ہوا۔ یہی سلی جگ بی طاقت میں شاہدہ کی تعمیل کے سلط میں شاہد کی تعمیل کے مواہدہ کی تعمیل کے بار بناکروں برس کے لئے عیدا بیوں نے یہ شرط مکھوائی کہ یا فاسے تنمیس تک کے علاقہ کا فرندرک بادشاہ رہتے ۔ س سے پا دری نا راحس ہو گئے اور بیجا رہے فریڈرک کو بہت بطلہ انہا واپس چلاجانا پڑا۔

موست مسلانوں نے عیدایوں سے بھروا ہیں۔ دیاد بدسا توہ صلبی جنگ بھی جوفر اِس کے بادشاہ لوس سے بہوئی مسلائی سے میں تیدے رہا بوٹ اور جارات کے طلائی سکہ دے کرن ہیں تیدے رہا ہوا اور وطن واپس حیلا گیا ۔

اس کے بعد آسٹویں ملبی جنگ تنادہ آبش اور اللہ ورق ول شاہ انگلتان سے ہوئی مسس میں سامٹ مزارعیسائی قتل موسے مالا خرسخت مزمیت کھائی۔

سالاء نوین ملیی جنگ موئی ملانول کوشکت بوئی اور بیت المقدس پیمیائی قبصنه وگیا مسالاء میسائی و بی از بیت المقدس پر ملانول کا بنیرجنگ قبصنه موگیا - مسلاه می در میسالا می در میسالده می در میسالد میسالده میسالده

جنگون کا جولائکا محکا رہا یہ جنگ بی عدائیوں کے لئے تباہ کن رہی کونکہ اس میں لوئس بے شار فوج

کے ساتھ گرفتار ہوگیا تھا۔ اسے آٹھ لا کھ اشر فی بطور زر فدیدادا کرفا پڑا۔ با وجوداس کے سنتاہ میں وہ بھر

مان ہوا گر شونی میں مرگیا اس جم میں ایٹرورڈ اول شاہ انگلتان می شرکی تھا جوچند ماہ بجر عکا تہنچا۔ یہ

شاہنٹ ہوں میں آخری مجاہد تھا کہ فی نتجہ برآ مذہبیں ہوا۔ بھر کا مقالات بیٹر آون سائرس مجاہد بن کر مصر

اورشام میں ملانوں سے او تا رہا اورقتل ہوا۔ اس کے بعد بہت سے پوپوں نے مذہبی جنگ کے لئے

تلنے کی مگر پورپ میں کہ بیں جا تب پیدا نہ ہوئی۔ چنا پخید سامیانا میں جا جھر تاتی نے قسطند نے تا یہ بیٹانی فرن کی اور اس کے بعد بہت سے فرن ہی جنگ کا اعلان کیا بیا تک کی کل مزہ بی بیٹانی قسطنلنہ واپس لینے میں مغید نہیں دہیں۔ پوپ کا اقتدارا نہی جنگوں کی ناکا می کے باعث خم ہوا۔

برائی عیسا کیوں سے میں مغید نہیں دہ ہوں۔ خا مذہبی مصل کے مشلا قند روئی اور بہت سے فا مذہبی مصل کے مشلا قند روئی اور جزافیہ دائی مورد میں میں میں مواج ہوا اس کے علاوہ بہت سے علوم اور جزافیہ دائی عوں سے مصل کے۔

یهانتک کے حالات سے ظاہر ہوتا ہے کہ دس بارہ ملبی جنگیں سلمانوں کے خلاف محن بیت المقدی برقب نے لیار برقب کے خوسے عیدا ہُوں نے لڑیں اوران میں سبسے زیادہ نمایا ل صر المخلتات اور قرانس نے لیار سطاقا و سلطان سلیم شاہ اول در کی نے قبضہ کیا۔ ترکوں نے فلسطین شام اور محر مربی قبضہ کیا۔ یوشیقت ہے کہ اس مقدی شہر پرجنگ عظیم مک ترکوں ہی کا قبضہ رہا۔ اس دوران میں چند ما ہ کے لئے نبولین بونا پارٹ اور محر علی باشلے محرکے زیر حکومت چند سال تک رہا۔

سالاها مروایت دیگرسالاها ملطان سلیم اول بن سلیم شاه نے شرک موجوده فعیل جس کا گردهائی میل ہے تعمیر کرائی اس میں سات دروازے رکھے جن میں سے ایک کا نام باب انحرام ہے بیائش دقتی کے محاط سے بشہر بنیا ہوں موجودہ نوبی ہے۔ اس کے علاوہ قبۃ الصخوہ کی بمی مرمت کرائی ۔ بیائش دقتی کے محاط سے بشہر بنیا ہوں موجود کی بی مرمت کرائی ۔ معمولی باشا کو دہا بیوں کی مرکوبی کے اور بغاوت فروکرنے کی معرفی باشا کو دہا بیوں کی مرکوبی کے اور بغاوت فروکرنے کی غرض سے مامور کیا جس نے نصرف وہا بیوں کوتباہ کیا ملکہ مجاز فلسطین وشام برمی ابنا تسلط قائم کیا۔

وبابول كوالرياض (نجد) كى جانب محاديا ـ

منعماء ضريم فسي المسلطان تركى كودانس ديريا-

معددا ترکول نعیدا یول اوربود اور کورم شریف میں آنے جانے کی اجازت دی اسی وقت سے فلسطین میں عیدا یول اوربود یول کی نوآ با دیا ہے اسی وقت سے فلسطین میں عیدا یُول اوربود یول کی نوآ با دیا ہے تاہم ہوئیں۔

وهدام سلطان مودتانى نوفسطين كادوره كيااورزبارت كى -

منتصمة من اليورد معتم برانه وليمدى في ديارت كى -

المصله بيت المقدس مي امركن من في المرحول كاسكول جارى كيا-

معمدم شاه ولیم نانی دجرمنی سف زیادت کی .

علاد مرادر مرمری درمیان شب کوبغیرجنگ کے ترکوں کے آخری پاہی فیت القد

خالی کردیا۔ اس طرح ما رسوسالم عمانی قبعت کا خاتم ہوگیا اس کے بعد چندروز ترکول نے اسے والبس

ما کرنے کی غرض سے مضافات میں کوشش کی مکن ناکام رہے۔

ارد مرکی منع کو جزل مشیا ( مصلی) کمان افسرونا ڈویزن بیت المقدس میں داخل ہوا

دوبرے دقت دال عمام فے جزل مذکورکو جابال والدكردي ـ

ا رديم كوجزل المنبائي جوم مرى فلسطيني افواج وفول اي) كاب سالاراعظم مقاص اپ

الثاف كي إياده باقاعده فاتحان طورمياب يافلت واخل موا (اناه فروانا اليدراجون)

بقول معن دمددادان سلطنت برطانيديمي ابك صلبى جنگ متى جے بيت المقدس كى فق كے

بعدظام كيا كياس محاظ سے اسے گيار بويں يا تير بوي مليى جنگ قراردينا جائے۔

انسائيكوبيديامي الكماب كرايلنبائي كروافله بوتلم سيسوامات مومال بيلغ يروتلم في

كى عيسائى فاتح يا برطانى سپائى كونېس دىكىما تغار

بطانیہ کے ذمددا روزرِ مرزومل اپن مصنفہ ایریخ وی گریٹ وارہ میں لکھتے ہیں کہ مرد مرفظ کا ان کے وارد میں المعتم ہیں کہ مرد مرفظ کا کا کا میت المقدمی سے دست بردار ہوگئے ان کے جاد موسالہ منوس

تبضے کے بعد برطانی کما نڈرانج مین با شرکا ن بیت المقدس کے وا ہ وا ہ اور مرجاکے نعرول کے ساتھ شہرس واخل ہوا۔

دوسری جگد کھاہے کہ ۹ ردیم کویروشلم کے باشندوں کی جاعبت سفید مجند سے ہوسے شہرسے بہرآئی . . . ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،

بیت المقرس کاس فتے کے سلیے میں مٹرنلس مصنعت تاریخ جنگ مجلد ۲۳ کے صفحات ماد ۱۳۲ ایرفرط انساطیس یول رقم طارنے کہ

آخری سیبی جنگ اب ابنے عورج برخی اورا گرسینٹ لوئس اور دمینڈا وروج ڈشاہ انگلتا اس حیرت افزاا فواج کو دیکھتے توان کی روحیں تقریم جو ایس کیونکہ اس کابہت ہی قلیل حصہ خربی اقوام (بوربین) برشنل تھا۔ انجیری اور مہدی سلمان، عرب قبائل مہدورتان کے ہزار ما فرقوں کے مانے والے۔ افریقہ کے مبٹی اور بعودی افواج ان لگو

سی شامل تقین جنوں نے نفیاری کے مقدس شہرکو آزاد کرایا۔ جنگ عظیم اول میں شام عراق اور فلسطین وغیرہ میں سلمان سامیوں کی تعدادوہاں کی

كل تعدادكا للحصديقي-

مرطوبا دے ٹاکونسنڈ وارزانی کاب گرافتڈورک آف برش مرکی کے میں اور پر قعطا زہے کہ مسبت المقدی مطالع کے دول مسبت المقدی مصالع کے بعد پہلی مرتبہ ایک عیسائی ملک کے قبصنہ وتصرف میں آیا۔ جزل المنبائی بید دو دوں دکر مسس سے ایک پندر صوالے سے کم عوص میں باصا بط طور پر ایک بندر صوالے سے کم عوص میں باصا بط طور پر بیت المقدس میں داخل ہوا۔

بی صنعنص ، ۵ ء پرلکمتاہے ۔

قريب قريب اى وقت جزل المينبائ فلسطين مي شاندار ميثقدى كى اس پيثقدى

كانعرام كامبراخاص طوري مندوت انى افولى كرسب-

مشركودل امسن ابى كاب عرب مي لارس كم مراه كم مدراهان جلت بي كم

ایلنائی نفلطین کو زاد کرایا جربیجد دون اور عیدائیول کی مقدس مرزمین ہے۔ لارش نے عرر آزادی دلوائی حولکمو کھام لمانوں کی متبرک سرزمین ہے۔

اگرخورسے دیکھاجائے تومقاماتِ مقدسکی والبی نضاری میں بیاری کی محرک ہو بیت المقرس کی تنظیر ترکی کے ذوال کی معاون ہوئی۔ ایسی هالتیں جبکہ سے پہلے دیگرہ تا مقدسینی مکمعظم مدینیمنورہ اور تبداد شراعی سے ترک بحالے جاچکے تھے۔

ایک مستندراوی جی کا حوالہ بلال الدین السیومی تنے دیا ہے وہ کہتا ہے کہ بہت المقد عرضی فتح سے لیکر راف کہ تک ملمانوں کے قبضی موجود رہا۔ اس مذہ میں عید ایکوں نے اسے مسلم سات یوم ملمانوں کی بڑی نعداد کو ب دریغ ترتیج کرکے جام شہادت بلایا۔ اعنوں نے میں سر مزار ملمانوں کو شہید کیا اور صخو ہیں سونے چاندی کے برتن اور بے شارال ودولت جومع میں سرمز ارملانوں کو شہید کیا اور صخو ہیں سونے چاندی کے برتن اور بے شارال ودولت جومع میں سند متا ایکال کرلیلیا گیا۔ آگے مل کردہ کت ہے کہ

لین سلطان صلاح الدین کوخدائی الی نبیت المقدس کی کمل آزادی کے لئے مامورکیا کیؤنکہ دہ سب سے نیارہ شہورشرول ادرد کمتی ہوئی آگ کا پتلاتھا۔

الی کمشنرمقررسوا-

صدر مقرر ہوئے ۔ انصیں حکومتِ بطانیہ نے سلالا میں منی سلیم کیا تھا مِنی صاحب کی گرفتاری کے نے وارض جاری ہوا تو آپ مسجد اتھ کی میں عتکف ہوگئے۔ اگرچہ سجد کا محاصرہ تھا گرآ ہے جسی بدل کرشام موانہ ہوگئے وہاں سے آپ بستان بین تیم ہوئے۔

يبوداول في معصيهوني الحنبي قائم كي كيميش حكومت كابايال با زويه -

یبودیوں کے داخلہ اور قومی وطن کے خلاف ۲ رنوم رضا کا ام تک بہاں سینکڑوں ضا وات اور مرضا کی بہاں سینکڑوں ضا وات اور مرضا کی بہی اور بیرا اب سے مقال میں ہوگی ہیں اور بیرا اب سے سینکہ اسٹ کے ایک میٹی قائم پہلے ہے بہت زیادہ کردیا ہے گوامر مکیہ و بطانیہ کی جانب سے سکہ فلسطین کے حل کے لئے ایک کمیٹی قائم ہوگی ہے گرامید نہیں کہ وہ کوئی تسلی کجش اور قابل قبول حل ملاش کرنے میں کا میاب ہوسے ۔ معبول میں استحدادہ فی یا الاقصلی کی ناموں سے موسوم ہے مسبی کے احاط میں موسوم ہے مسبی کے احاط کی متحد عمر یا مسجد الصحرہ یا مسجد الاقصلی کی ناموں سے موسوم ہے مسبی کے احاط کی متحد عمر یا مسجد الصحرہ فی میں دواز ہے ہیں ، درواز ہے ہیں کہ وہ میں فی لمسات اور ہوہ فی خواسے ۔ اس کے دس درواز ہے ہیں ،

معبول سے است جد هر یا سی الاصی با الاصی بی الاصی بی اموں سے موسوم ہے سی کے احاظہ کورم مٹرلیت ہے۔ اس کے دس دروازے ہیں کورم مٹرلیت ہے جہ ہیں جو ۱۹۹۹ فٹ لمباہ اور ۱۹۵ فٹ چوڑا ہے۔ اس کے دس دروازے ہیں بائی کھلے اور پانچ بندر سے ہیں۔ اس احاظ کے درمیان ایک بختہ سنگ مرم کا تخت ہے یا چو ترہ چو فائی ۱۳۹۰ مربع فٹ ہے اس کی ملندی احاظ کی سطح سے بارہ چودہ فٹ ہوگی۔ اس پر چڑا سے کے لئے ایکی اورکٹا وہ سی موزن و فرام ایکی اورکٹا وہ سی موزن و فرام ایکی اس خورے ہیں جن میں موزن و فرام رہتے ہیں یا سامانِ مرمت رکھا رہتا ہے لیکن سب سے زیادہ حین و فوشنا وہ سجد ہے جواس شخت سے بیجوں نیج ہے جس کو سی بیا سامانِ مرمت رکھا رہتا ہے لیکن سب سے زیادہ حین و فوشنا وہ سی ہے اورکٹا ہوا ہے جس کے بیچوں نیج ہے جس کو سی بیٹے ہوگی ہوا ہے جس کی نسبت فیال ہے کہ یہ تی ہواس وقت آسان سے گرافتا جب کہ پہلے پہل موت ہوئی تب سے کی نسبت فیال ہے کہ یہ تی ہواس وقت آسان سے گرافتا جب کہ پہلے پہل موت ہوئی تب سے پر بہیں پڑا ہے۔

بلندہ اوراس کا قطر چالیس فٹ ہے مسجد کے نیچایک نظانہ می ہے جس ہے مسجد کے لیک اندان اور حضرت وافد کی بنیا کے ذریعہ شمع یا ٹاریج لیکن نیج ارتقان معلوم ہوتے ہیں۔ نیا نشان معلوم ہوتے ہیں۔

مسلمانوں کے نزدیک اس مجد کی زیادت اور قصد اوہاں جا کرنے از پڑھنا نہایت ہی اور قبولیت کا کام ہے مسلمان نائرین کے لئے ایک مما فرخانہ بی ہے جب تکیہ ہے ہیں۔ یہ کھانا بیٹا شیخ تکیہ کی معرفت سلطان المعظم کی طرف سے طاکرتا تھا نگراب جکہ برطانیہ کا قبصنہ معلوم نہیں کہ تکیہ کا کیا حشر ہوا۔ یہ توضو ورہ کہ کنگر بند ہوگیا ہوگا اس لئے کے مسلمانوں سے عہد یہ سالا بارخزانہ برمقا ربطانی مجبش میں ایسے امور کے سالا بارخزانہ برمقا ربطانی مجبش میں ایسے امور کے سالا بارخزانہ برمقا ربطانی مجبش میں اور پروتھم کی وہ مقدس جٹان مراد ہے جس پر معبد بنایا السخو الصفور السان میں اور پروتھم کی وہ مقدس جٹان مراد ہے جس پر معبد بنایا ا

السخره السخوكمنى چان بى اوريروتكم كى وه مقدس چان مرادسى جى برمعد بناياً اوراب اس پرتب السخوه (چان كاكنب قائم سها ورا نگريزى دان مغرات است سحد عمرك نام موسوم كوت بي ركه جا با اسب كه يد چان زبين كانگ بنياد ب كاموسوم كوت بي ركه جا با تا به كه يد چان زبين كانگ بنياد ب كاموسوم كوت بي السلام كامولى بنياد ب اوركبته النهرك بعد ملانون ك نزديك سب سن زياده مقدى اور باك عليم السلام كامولى بني كتاب معبدر وشلم مرتبه رينلوس من مندرج ديل بيان شا ندار صخوم كور سال من مندرج ديل بيان شا ندار صخوم كور بارسيس بول الكفته بي كه ۱۰ منا ندار صخوم كور بارسيس بول الكفته بي كه ۱۰ منا ندار صخوم كور بارسيس بول الكفته بي كه ۱۰ منا ندار صخوم كور بارسيس بول الكفته بي كه ۱۰ منا ندار صخوم كور بارسيس بول الكفته بين كه ۱۰ منا ندار صفح منا ندار صفح بارساس بول الكفته بين كه ۱۰ منا ندار صفح بارساس بول الكفته بين كه ۱۰ منا ندار صفح بارساس بول الكفته بين كه ۱۰ منا ندار صفح بارساس بول الكفته بين كه ۱۰ منا ندار صفح بارساس بين بيان الكفته بين كه ۱۰ منا ندار منا ندار منا ندار منا منا ندار منا ندار منا منا منا ندار منا منا ندار منا منا ندار منا ند

ابن المتصور نے ہم کو بتا یا کہ صخوب المقدس صفرت سلمان کے عہدی بارہ ہزاد ہا مقا اورایک ہاتھ اس زمانہ ہیں بورے ہاتھ کے برابر ہوتا تقالیمی آج کل کا ایک ہاتھ اورایک اور ہاتھ کی چڑائی اس پرایک معبدتھا جو صندل کی لکڑی کا بنا ہوا تھا اس کی اونچائی با متی داس پرسونے کی جالی بندھ ہوئے اعل اور موتیوں کی دوتبیوں کے درمیان تی جب کی ورتوں سے درمیان تی جب کی حورتوں سے درات کے وقت بنا تھا ہوالی تین دن کام آئی تی جب سورج نکلتا تھا توا اس معبد کے سایہ میں دہتے تھے اور جب سورج ڈو بتا تھا تھے۔

درمیدہ سرے میں دہتے تھے گراور دو مری وادیوں کے دہنے والے بی اس کے ما یہی ہو۔

حب شا ویرنان نے بیحاد فرد کیما تو موبداعلی اوراب و زرارا وریونان کے امرار کوطلب رکے دریافت کیا کہ تہاری کیا رائے ہے۔ اسوں نے کہا کہ ہارے دیوتا ہم سے خوش نہیں ہیں اور سی سلے ہم پرنوازش نہیں کرتے۔ اس براس نے دومرا معبدتیا رکھنے کا حکم دیا۔ چا نچھ ون کثیرے وہن کرتیا رم واتو مجراس میں سرآدی واخل ہوئے اور حب معول بت برتی کرنے سکے۔ ان کامی بی مشرم اکہ عارت ان مراو ترحی گران کابادشاہ شامل نہیں متا۔

بادشاه نے تیسری مرتبرسب کواکمٹاکرے مچراستصواب کیاکہ تہا رااب کیا خیال ہوا نسول نے معربی کہاکہ ہاراض آہم سے خوش نہیں کونکہ ہم نے بیش قیت چرصا و سے نہیں چرصا کے ابدا ایک نیسرامعبد مہکو نبا ناچاہے خالخ تعیسری مرتبہ عارت مجرب کرتیا رموی اورا مغوں نے خیال کیا کہ

سم نے اس کومناسب بلندی تک بہنجا دیا ہے۔ بادشاہ نے نیاری کے بعدعیا یُوں کوطلد كيااوران سے كماكم كوئى خاى بوتوبتلائو سب نے كماكہ خامى كوئى نہيں البتداس كے جاروا طرف سونے چاندی کی ملیس نصب سونی چاسکیں۔ مھرتمام لوگ اس کے اندردافل ہوئے تا مقدس كتابي برصي مكراندر جاكربت برستى شروع كردى ومعابة مبرى عارت بمي ان يران اس مرمادشاه في مشوره ك ك معرب كوجع كاكداب ان كوكياكرما جاسية - ان يرببت خود طارى مقادا مل منا ورب ميس سے ايك ضعيف آدمى جوسفيد كميرون بين ملبوس اورسياه و باندسع موسة تخااس كى كمردوم ي تى اورعصاك سمارك كمراسواتها اس ف حصار نصار كوخطاب كرك كماكدميرى بات سنواور توجس سنو كيونكدي تمين سب سے عمرريده سول معتكف زماد ك حلقهيس سئة تم كوصرف اس عارت ك متعلق مطلع كرية آيامول كه اس ــــ تام قابض ملعون ہیں اورتقدس اس حبکہ باتی نہیں رہاہے بلکہ دوسری جگہ نتقل ہوگیا ہے اس میں تم کو تباتا ہوں کہ تم کلیائے نشور ( Church of Resurrection) بناؤ۔ تمكوده مقام دكما تامول ليكن تم آئده ميرمبي مجدكونين دميد باؤك المذايس جو كجية مسك اسے نیک بیتی سے انجام دو۔اس طرح اس نے ان سب کو دھوکا دیا اوران کی لعنت کور، كردياا وران كوجان كاشم كاحكم دبدياتاكه اس كيتجرول سي اس جكه كرجا بنائيس ان س باتیں کرتے کرتے وہ ضعیف شخص غائب ہوگیاا وربھر کمبی نظر نہیں آبا۔ اس وجہ سے ان ب دین میں اضا فر سوگیاا ور کہنے لگے کہ یہ اسم عظم سے میرانفوں نے ساجر منہدم کردیں۔ ستون وتتيرود كراشيارا مفاكرك كئ اولاس سامان سے اسوں نے كليسائ نتوراً وروادي (Hinnon) كاگرجاتعمركيا-

علاوہ ازیں اس ملون بڑھ شخص نے ان کو حکم دیا کہ جب تم یہ دونوں عارتیں با تواس حکہ کو لے اوجی کے قابعن ملعون میں اورج اس سے برکت دور ہوگئ ہے اوراس کوکوڑ کرکٹ کے لئے ڈلاکو بالو- اس طرح اضوں نے اپنے ضراکو خوش کیا کوڑے کرکٹ کا ا ہتاہ ہم کیا بہاں تک کہ بعض موسموں میں تمام غلاطت اورگندگی قسطنطنیہ سے جہانوں میرکرمیسی جاتی تھی بہاں تک کہ فعرائی تحالی کے مقروہ وقت پرضخ ہر پر پہنیک دی جاتی تھی بہاں تک کہ فعرائی تھا کے جارے دورائی میں اورائی میں انداز ہو میں انداز ہو میں انداز ہو میں انداز ہو ہم کو خواب سے بیدار کیا اور ما ان کو بہاں کی غیر عمولی تقدیم اوراس کی بے نال عظمت کی وجہ سے کہ سمر کرائی جواسنوں نے بہاں کی غیر عمولی تقدیم اوراس کی بے نال عظمت کی وجہ سے کی ایر کے زمین واسمان بر بھیلا دے گا ہولوگ اس صخو ہر سے جنت یا دوز نے میں جائیں سے جیسا کرکے زمین واسمان بر بھیلا دے گا ہولوگ اس صخو ہر سے جنت یا دوز نے میں جائیں گرگ کے دریت نظر بھیت ہوجا ئیں گرسی وقت ایسا آئے گا کہ بیز مین کمی اور طرح کی ذمین میں برل جائی گی دراس پر کے تم کی آلودگی نہیں رہی ۔

را سمان سفید بوجا ئیں گرمی چا ندی بن جائے گی اوراس پر کے تم کی آلودگی نہیں رہی ۔

وی اورزمین بن جائے گی اور یہ آسمان برل جائے گا تو خلفت اس دن کہا ں ہوگی ۔ آنکھنرت نے جواب دیا کہ بل صراط پر –

رباتی آسنده)

انحاضرالعالم الاسلامی معامله خطوکتابت سے مطبوسکتا ہو۔ کمتبروان میں اس بندباید اورمائے نازکتاب کالیک نتی آگیا ہے مجلدجری محلدجری مکتبہ بریان دہلی، قرول باغ

## راندېر عرب جهازرانوں کی قدیم سبتی

ازباب واكثر محرعبدا منرصاحب بغتائي ويال ديس

مجے گرات کا کھر قدیم مقامات میں ماندی دساویزات قدیم عامات کے کتبات کی اور کی ساویزات قدیم عامات کے کتبات کی اور کی سے کا موقع ملاہ چا بچاس سلاہی میں ماندی کی اور گرات کا ایک قدیم شہرہ ۔ اسلام کا بی کا رہے ہواں قدیم زمانہ سے مور الدی تابی کے دائیں کا بڑا مرکز تجارت تھا بالخصوص توا تطاوگ آباد تھے۔ یوں تو گھرات ۔ اکثر حصون میں قبل از بعث بنوی عرب لوگ تا ہری چیڈ سے آباد تھے اور ان کو گھرات ۔ الشخصون میں قبل از بعث بنوی عرب لوگ تا ہری چیڈ سے اباد تھے اور ان کو گھرات ۔ العض قدیم مسلکرت کتبات میں ملفظ " تا ہیک" نجیر کہا گیا ہے ۔ اور ان کو بعد میں سلمان مو کی چیڈ سے محرات کے غیر سلم را جا کو ل نے ساجد بنا نے کی رعابتیں می دے دکمی تھیں ۔ پانچ آج می رہ بستی زیادہ تر تا جر تو کو ل کی کہلاتی ہے جن کی تجا درت نیادہ تر دو سرے مالک پہلاتی ہے جن کی تجا درت نیادہ تر دو سرے مالک ایک طویل صنون کی تو تا ہے ہیں ۔ مجھ اپنے مان مور کہ جا ہے ہیں اور سرع کی میران تو سے دریا فت کرنے بر معلوم ہوا کہ وہاں کی سجد جا مع جود کھنے میں آنے کل کی عارت معلوم ہوا کی میں جد جا مع جود کھنے میں آنے کل کی عارت معلوم ہوا کی ہے ہوا مع جود کھنے میں آنے کل کی عارت معلوم ہو کہ کا تی ہے ہوا کی میں تاریخ بنا تر اور میں ارتفظ اور انا فی سب سے قدیم عارت شار ہوتی ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی تاریخ بنا تر اور میں کی کہ کا گیا ہے ۔ سب سے قدیم عارت شار ہوتی ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ اس کی تاریخ بنا تر اور میں کی کی کھنے ہوں کر دور کو کی کہ کا کہ کو کہ کی کو کو کہ کا کہ کو کہ کی کھنے ہوں کر ان کو کھر ان کو کھر کو کہ کو کھنے ہوں کر کو کھنے کی کو کھنے کی کو کھر کے کہ کو کھر کو کھر کے کہ کو کھر کی کہ کہ کہ کی کہ کو کھر کے کہ کو کہ کیا گیا گھر کے کہ کو کھر کی کہ کو کھر کو کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کو کھر کے کہ کو کھر کی کھر کو کی کھر کی کھر کے کہ کو کھر کے کہ کہ کو کھر کو کھر کے کو کھر کے کہ کو کھر کی کو کھر کو کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کو کھر کے کہ کو کھر کے کو کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کے کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کے کھر کے کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کو کھر کے کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر کے کہ کو کھر

له را دریک دگیرمالات کے لئے بہتی گیرٹیرے میں ۲۹۹ ملاحظ ہو۔ سکہ بمبئی گیریجیرے اص ۱۹۹۔ سعد مسودی جامل ۱۸۹ و ۲۸۲۔

### المَافَقَةِ إِلَا

بناريخ بنا قديم سجد بزامع وحت بڑی جامع مبحد ما ندير بنا كردسيد بجائے كنشت برايوانش انّا فتخا نوشت مراس كقربيس بحاك قديم قبرتان ب ب ضطير تنع تابعين كام سعوم كياجانا بعدين اس بي وه لوك مدون بي حضول في المخضرت المخضرت المحمد عما بركى زمارت كرف والول کی زیارت کی متی بچرمی صاب سے بم است اسلام کی دوسری صدی تک منوب کرسکتے ہیں - سبحے اتفاق سے دوقدیم کتبات کے مطالعہ کاموقع الماجور فی زبان میں ہیں اور در الل سنگ مرم کی لوح مزا ہی اور نسخی حروف میں آیات فرآنی اوراحادیث سے نہایت عدگی سے مزین ہیں۔ اس فسمسکے قديم لوح مزار كجرات كے قديم شهروں مثلًا مومنات كنبايت وغيروس بہت طقيس - ايك كتب تواسى قبرتان م خطرة تبع تابعين كايك قبرس الله وردوسرامسجدها مع كى دايا در شرقى ك شالى کوینے سے دستیاب ہوا۔ یہ دونوں کتبات بہت اہم ہیں جن کاس نے فورّا جرب حاسل کرایا - ان کی تاريخى اور ثقافتى المين كي يش نظر . . . . . . . . . ان حزات كام اولان كمالهائ وفات ورج كرا بول من كمزارات كي الواحبي الف - وهكتبه جر سجد مصل موايه في مم ف سطرول كونم واردرج كياب . ا مناقبر المحوم المعفور الفقير الى اسه تعالى م- معلم ابن حسن كمنبايتى سرداسه مضععد والنش بالقران -م- وحشد في التاريخ يدم السيت سلخ من هم شوال سند ثلاث وثلاثون وست ما تيد رمب ، دوسراكتبه جوخطه تنبع تالعين كى ايك قبرريب يهد -و- صناقبرالعبد المرحوم المغفور الراجي الى رجمة اسه-ستعالى ابويكرع فأن علمكش ويأعلمكير وباعلمكير ويتعمل الله برضواندوبرحت

سله مسلمتان كتبات كى دومرى عبارات كويهان بنهى درج كياورد مصنون كى دومرى يثيت بوماتى -

سر واسكن بجبوحت جناند توفى يوم السبت العلى ي وعشرون من شعم دوالقعد ه مرداحدى وعشري وسبع اسرولى الله على عين والم

ان بردوکتبات میں دونوں مرفون تصول کے نام اوران کی تاریخ وفات بالکل واضح ہیں اگرچ نہایت شکل سے یہ بی پڑھ گئے ہل ہیں ہدرا ہم علم ابن من جو کھنبایت کے باشرہ تھے اضول نے ہفتہ کے روز مہدینہ شوال کی آخر تاریخ ل میں سستانہ صیبی ہتھا ل کیا۔ دم ، ابو بکرعثمان علم کش نے رجو صیبے نہیں بڑھا گیا) بروز مہند الارتاریخ دوالقعد و کونلائے میں وفات بائی ۔ له

ان ہردوکتبات میں الفاظ معلم معلک ہو اور کھنبایت ہماری کی کا باعث ہیں۔ اول خص جو معلم ابن سے نام سے مشہورتھا وہ تو جہا زکا کہتان (آج کل کی اصطلاح میں تھا۔ اسی طرح مورضین نے واس کو ڈے گا مان کے جہا زکے کہتان کو معلم ابن ماحبر کھما ہے جوالجیہ کا باشدہ کھا۔ اسی طرح دومرالفظ علکٹ یا علمگیریا عالمگیری جا زکے محکمہ سے متعلق ہیں اگرچہاس کا درجہ علم کے درجہ کم تھا۔ غرض ان کتبات کی دسے ہم کی قدریہ کہنے میں حق بجانہ بی کہ داندہ تھا ہے ہو از رانوں کا مرکز تھا۔

اس کے علاوہ ان کتبات سے اسلامی نقافت کے دیکرماٹر پھی کافی روشی ٹرتی ہے ا یہ علم ہوتا ہے کہ کھنبا یت جوبا کل سمندر کے ساصل پرواقع ہے قدیم زمانہ سے مرکز تجارت جلاآ آ! اورا سے لوگوں سے مور نقاج ن کا پیٹے ہی جہازرانی تقا۔ یہ بی سرت کا مقام ہے کہ مہنوز ایک خانداا راند پرسی آباد ہے جو معلم سے لقب سے مشہور ہے بھے ان کے تعین افراد سے کھنبا یت میں ملنے ا موقع ملا ہے یہ حصرات اپ آپ کو قدیم عمول کی اولاد کہتے ہیں۔

مدہ گرات کے شہور مقامات احرآباد - کھنیابت سے دافع بے شار اہم تاریخی کتبات جمع کر حیکا ہے جوان -ہی قدیم ہیں احرآباد کے توظیع ہو چکے ہیں اور کھنیابت کے فیر ترتیب ہیں ان تمام کتبات میں سے شما نکات لگا فت اسلامی کے آگئے ہیں -

ازجاب مآبرانقادري

تیره باطن ،سست پیا ن ، تیزرو مردوزن ثانه به شانه روبرو برم عشرت درجها ن رنگ وبو انروافلاق وخود د اری فرار سغن نازک بے نقاب میں جاب محِ عَمْلت كودك وبرنا رُسير لعنت خوش رنگ برروے زمیں دل گرخالی زسوز وساز در د عصرت كرداررموا كوب كو برتصوردین اغراض و ضا د آدمی باآدی گرم مستیز لالدرنگ ازخون انسان كوه ودست دوح حبشگیرو بلاگو نرمسار الامال ا زجنگ روباه و پلنگ

الحدز! ازفت نئهِ تبذيب نو بهجوخوك وسك بمستى بقيرار نغمه وتصويرواشعا يعشرا ب برتمبسم مريئ قلب وضمير دانش بي دين وعلم سبه يقيس برق وبادِ آب را تسخير كرد فطرت عيار وذهن حيله مجو مصلحت غادت گری دا نام دا د باخدا گستاخ وازمزمب گریز ربع مكون يُرزشور جنگ كشت فرب قربه گشت سمجو کارزار دركشاكش طاقت روس وفرنگ

فتنه ابليس براوج مشباب انوحودش مشرق ومغرب فزاب

شج

إنرموراين فال مناس God, Soul and Universe ازرموراين فال فاست ۱۳۳ منات المركورايين فال مناس المركورايين فالمناس المركورايين في المركورايين في المركورايين المركورا

اس مخصری تناب میں لائق مصنف نے پہلے یہ تنایا ہے کہ دومرے مذاب میں خدا کا تصور كياضا اس ك بعداس سيجث كى ب كداسلام بى خداكاتصوركيا ب ؟ اسللى ي صنف ن اپنی بحث کی بنیا دسورة فائحه کی شروع کی نین آینول پررکھی ہے اور دب العالمین اور مالك بهم الدين مُركِفتكوكرة بوئ حبير علم فلكبات كى وشى سيبتايا ب كالمان كتفيي او كي كيدين ان كى عقمت كاكياعالم ب اور صرت انسان كے عالم كوان عالمول كے ساتھ كيانسان ہے ؟ نیز فدا جوان سب کارب ہے توازرو ئے سائنس اس کاکیا مطلب ہے؟ اس طرح لفظ مالک اور پیم الدین کی شریح وتوضیح بمی افکار ونظر پایت سائنس کی زبان میں کی برجوامک عام قاری کے ا وعيب اورمغير صرورس كالمراند سيسككمس توجيبه القول بالابرضى بدقائل كامصداق نهر نفس موضوع بحث سے غیرتعلق سی موء عربی می علامہ جوسط خطا وی کی تفسیر سی انداز رہے تا کاایک براحصہ اس بحث وگفتگوکی ندر ہوگیا ہے۔ اس کے بعد دعا توحیدا ور مور کے منعلق چنرصا مِن جوجندالواب تِقْسم موكئ مِن اور عَوْرَخر كاباب أتحضرت على المعالم مع معلق مع والم مصنف فشروع میں مکھاہے انسوں نے یک اب بخرری تا ب کی مدیکے اپنے مافظہ پر مرسر کے تعی ہے ۔ است براندازہ ہوتا ہے کہ اگر موصوف کو فرصت اور وقت -اطينان ساسلاميات بركحيه لكسنا جابي نوان س اس كام كوانكرين نان س انج برى المي صلاحيت موجودسه -

سلامی نظام از حکیم محداین ما حب سندلیی تقیلی خود فنحاست ۱۰۳ صفات کابت وطبا بترقیمت عدر بته ۱۰ - دارالاشاعت نشائ و ثانیه جدر آباد دکن ر

مروندکہ یک اب بعیمت کمتر ہے لیکن اس کے بعیمت بہتر ہونے میں کوئی شہنہیں ہے موقت دنیا موزوز کے اجتاعی آفات ومصائب سے تنگ آکرایک ایسے نظام کی شنگی شرمت سے سوس کریسی ہے جو الا کاظرنگ وسل اور بالا امتیا زملک ووطن انسانیت عاممہ کی فلاح وہ بہود کا مامن ہوا ورجو لا کے بوکران تام سبایہ وارانہ، ملوکانہ اور جاگر دورانہ جرائیم کا قلع قرم کرے کہ مکھدے معول سنے اس وقت جرمیز تہذیب و تمدن سے مسامات سے انسانیت کے جم میں داخل ہوکراس کو نانا سوراور انتہا درجہ گندہ و تعمن نبا دیا ہے۔ اس منہ ورت کو بی محس کرے یہ کا ب کمی گئی ہو۔

اس میں فاضل صف نے پہلے جات کی دوسیں بنائی ہیں ایک جیات طبعی اوردو مری جات علی۔

مردونوں کے ضمالکس اور لوازم برگفتگو کرنے کے بعد بنایا ہے کہ اسلام کے علاوہ اب تک بیتے نظام کی کئے گئی ہیں وہ سب انسان کی حیات طبعی سے نعلق رکھتے ہیں۔ ابندہ مرف اسلام کا نظام ایک ایسلے انسان کی زندگی کو عقی زندگی بنا تلہ بھر تو پکہ برنظام کا ایک مرکز ہوتا ہے اس بنا پر خروری ہے کہ اسلای ایم کا بھی ایک مرکز ہواور ویے تکہ انسان کی فاری زندگی کے مظام کا کا بی نام ہے بام کا بھی ایک مرکز ہوتا ہے اس بنا پر خوری ہواور ویے تکہ انسان کی فاری زندگی کا مرکز و محورین جائے گا۔

من بنا ہے مرکز اور اور ان منات کی فاری زندگی ہیں کس طرح ہوتا ہے اور وہ منات ہو اس کے فاری زندگی ہیں کس طرح ہوتا ہے اور وہ منات ہو اس کے فاری زندگی ہیں کس طرح ہوتا ہے اور وہ منات ہوتا ہے اور اور ہوتا ہے اور وہ منات منات ہوتا ہے اور ان صفات کا خور اس کی فاری زندگی ہیں کس طرح ہوتا ہے اور وہ منات منات ہوتا ہیں دائے ہوجا نے تو ہے سشہ اس سے جبر حاضر کی تام اجماعی مشکلا ست ختم اور حاس کی منات میں منات ویا ہیں دائی وہ جو است وہ جو جانا ہی تعلیم میں دائے وہ جبرت رکھنے کے ساتھ عصر جدید کے کہ متوری ہوجاتی ہوجاتی ہی نظام ابنی تعلیم ہوجاتی ہو نات میں دائے وہ جبرت رکھنے کے ساتھ عصر جدید ہے کہ مستوری اور آئی ہیں نظام ابنی اور اس کے اثرات ورجانا ت سے بھی باخر ہیں اس سے ان کا اندا زر گفتگو اور آئی نظام است اور ان کے اثرات ورجانا ت سے بھی باخر ہیں اس سے ان کا اندا زر گفتگو

سیاسیات کے جدید طالب علم کے اسلوبِ فکر کے مطابات ہے۔ شروع میں آپ نے اسلامی نظام کو پیش کرتے ہوئے قوریت سے تعلق جربات کہی ہے وہ نہایت قابلِ قدریہ اور خود ہا مطابانی خیال ہی ہے کہ نظام کوئی قوم سمجھتے ہیں جوآج کل دنیا میں قومیت کے معنی کئے ہی نہ ہم سلمانوں کو اس معنی کے کہ اظلے کوئی قوم سمجھتے ہیں جوآج کل دنیا میں قومیت کے معنی کئے جاتے ہیں۔ . . . . بلکہ ہم سلمانوں کو ایک امت اور جاءت سمجھتے ہیں۔ جواہک فاص نظر نے چات اور نظام زندگی کے علم دارا در مبلغ ہونے کی بنا پر دجود میں آئی ہے اور ہی اس کا من ہے " دص ہ )۔ از جاب احمان دانش صاحب تقطع متوسط صفاحت موسط صفاحت کا ہت کور سینان از خاب احمان دانش صاحب تقطع متوسط صفاحت موسط صفاحت کے مدید کا ہت میں دوڑ دلا ہور

جناب اصان وانش کا کلام دردوگدان، سوزد سازاد رغم کی نفیاتی تشری و تحلیل کے اعتبار کو یوں ہی مشہور ہے بھر پر نظم توموسوف نے ابنی والدہ مرحوم کے حادثہ وفات سے متاثر ہو کر کلمی ہے اس بنا پر اس میں مبتنا بھی درد ہو کم ہے۔ درداور سوز وگدا زکے علاوہ شاعر نے اس نظم میں زندگی اور موت کا فلسفہ بھی بڑے دلنتیں اور موثر انداز میں بیان کیا ہے جس سے موت کوئی بھیا نک اور ڈر اکوئی جزنہیں معلوم ہوتی ۔ شروع میں ڈاکٹر نور شاہ معین الدین احرصاحب نروی اور نیا زصاحب فتی بوری وغیرہ کے بہد دیا ہے اور تبصرے ہیں۔ اس کی قیت عمر ہے جو ہمارے نود کے مناسب بیت مقامات از و حان دائش مناگ لامور۔
مقامات از و حان دائش مناگ لامور۔

مُ وصعل القرال صددم قبت المخدم المعارض المستد بندوتان من الول كانظام المعلم ورسيت إم كا ققادى نظام - وقت كى ايم ترين كما ب اطداول - المينموضوع سى الكل جدوركاب الداز كيا كياب قيمت بيرمجلد للعبر استوستان بين لما فول كانظام تعليم وترميت طبرتان خلقات را شدین کے تمام قابل وَكروا تعات \ تصفل نقرآن صدرم - بنیا علیم السلام سے واقعات ت وجامعیت کے ساتھ بیان کے گئے ہیں کے علادہ افی قصص فرانی کابیان فیت المعرملدمبر سر مكمل لغات النرآن مع فهرست العاظ جلدتا ني -تبت ہے مجلد للجبر تر مكل لغات القرآن ملداول . نُغت قرآن المسلم . قرآن او تصوف المع سكتاب من فرآن و كى روشى مير متى اسلامى تصوب كورل نشين آیہ کارل مارکس کی کتاب کیمٹن کا ملحم *کشستہ* اسلوب میں بیش کیا گیاہے، مقام عبدیت مع الالو مزمب كانازك اوربييده منلس اس كواور آم کانظام حکومت: - مداوس کے قانونی علام اسطرے کے دیگرسائل کوہری خوبی سے واضح المعبول يروفعات وارمكل بجث رقيت لتسمس القرآن جلدجام حنرت سيئ اصفاتم الانبيآ ك عالات مبارك كابيان قيت جرمحلد يجر افت بن احدد تاريخ من اسراحم فائ انقلاب دوس - انقلاب دوس مرقاب معالعكاب

ہیں اسلام کے نظام اقتصادی کا مکس نقشہ اسیان دلکش قبیت المعہ وجلدصر تَتِ وَالشَّده د يَارِيخ لت كا دوم احصه جب من التبحير ملدصر ت سے محلد ہے لمانول كاعروج اورزوال - عير بأمثل كتاب بيح مجلد للجير ئة ترجمة قيمت عيج ریخی جواب اسلام کے منا بطہ مکومت کے کیا گیاہے قیت عام مجلدہ ر .دوسیتے محیارمات دوسیے۔ الميكم متندمالات وواقعات في معلد الميكم منعات ٢٠٠ قيت مبلد يقر

نيجرندوة إصنفين دملي قرول باغ

المعاني ومنوم ولعايم إنجوده بالمشتهمت فواس كم دامنة العلنون كم الماسين فأس والى خرايت معوت بنس كا اصعلم فاذاعواب كي فريضي ادار ماور كمنه م التاكم قام مبودات تنعک جاتی دیں گی ادر کارکتان اوارہ الن شکھیٹی شودوں سے متنید موست دیں گے۔ (٢) محسين . جوصوات ميس رويد مال مرحت فوائيس ك وه ندوة المستغين ك وائدة معنوي ثال بول سكدان كي جانب سه يدخدمت مواد في انتطاء نظري بي المعطية فالعرب كاراه اموك المنت ان صرات كي مدوست بي سال كي تام مطبوعات جن كي تعدا داوسطاً جار موكى نيز مكتب بريان كيم في مطبوعات اورادامه كا رسالة بريان "كسى معاون سك بغيريش كاجات كا-دسى معافيين ، رج صنوت اشامه روب سال بينگى مرحت فرائي محان كاشاد شددة استين يعلقه معاونين س موكا - أن كى خدست مي سال كي تام مطبوعات دامه اوررسالة بريان دس كاسا لا مجنو إلى ريد ب بالقيت بن كيامات كا-(م) احيّاً وروية سا كلندادا كريفواك اصحاب نروة المعنين كاحبّاب وأنى بول العنوات كو رساله بالقيست دياجا سفاكا ودان كاطلب بإس مالى تام مطبوعات العائد الصف قيست بدى جأس كى -ددى بريان براگرنزى مهينى حدرًا من كعزود تانع برجالا (٥) خيره المن اختاق مناق مناجن الرويك عاملية الديك ويسك ميلية المناجن المواحق المنافقة بالمعالي ودى إدويدا بتنام كربهت مصوما في أن قدان مثلث يوجه المنظرة المناصب كم الانسان والمناسبة جه فيا مستعنيانه ١٠ وَالْحَاكَ مَنْزُكُوا طَلَاحَ وَمِنْ الدِينَ الدِينَ الْمُعَالِمُ وَالْمُعِيدُ الْمُعَالِم ار شك بيد فكايت قالي اختلاني كي جاسك كي -والإيطاب والمستريب كالمشواجل كالمتواجل كالأبيرا منوسة ره الجبت سالات فارفي تعلقت الاصديق الماكمة ( عاصر ن كالمنافزيدانكورتوت كرن بايا على يومتود مدى بحداليس مامب ينتوبلنه سنبيريتي يشيري بمناها فكالمافترن

# معدة المنافقين على كالمي وي كابنا

DELFIL OF LAND

مر زنیع معنیا حکم سسمآبادی

## مطبوعات ندوة الين دبلي

ذیل میں ندوۃ اصنفین کی کا بوں کے نام مع مخصر تعارف کے درے کے جاتے میں میں ا وفرت فررت كتب طلب فرائي اس سية بكوادار كممرى ك قوانين اواس كطفها معنين معاونين اوراحبارى تغصيل مىمعنوم بوگ -غلامان المام برجميزے زمايده غلامان اسلام والتباية واسكآم مي غلامي كي صبقت مسكه غلامي ير كمالات ونفناس اورشا نداركا رفامول كا ببلى مقتقانه كتاب جديدا ليريشن جن ميس صرورى اصلح اتفصيلي بنان قنيت صرمحلد سيجر مى كے گئير قيت سے معلد للخمر أفلأق اوفلسفة اخلاق علمالاخلاق يأمك مبيوط تعليات اسلام اوريح اقوام اسلام كاخلاقي اوم ا ويتعاندكاب حريب اصول اخلاق اورانواع روحاني نظام كادليذريفاكة فيت عير جلدي ا اخلاق اورفلسفة اخلاق يركم ل محبث كي كي بو سوشارم کی نبادی تعیت، اشراکیت کے تعلق رفسیر تمت جرمجلدسي كارل ديك في التقريول كالرمبحرمي سيبلي إر المام وصمل قرآن حصاول وجديدا يركيشن الدوين تتقل كياكيا كياسية يمت يتم محلد للعدر منعة لمصنعين كى مائة نازا ورمقبول ترين كاب بندوستان بن قانون شراعيت كنفاؤ كامسكهم زرطيع تميت صمحباري بهمد بنيء في للم برتابيخ ملت كاحصلول جرجيد بين الاقواى ساسى علوات ديكتاب مرايك مين مروركائنات كالمام واقعات كوامك فأكل لائبرري مي رهنے كاكن ہے قميت عار ترتيب عيجاكما كياب قيت عدر فبرقران جدميا ليش دهر مي ببت سام اصلا وحى الهي رمسكدوي برسلى مقعاندكا -كَ كَعُرُ بِي الدِم المؤكِّلَ بِ كُوازم وورب كيا | قميت دوروي على التي ما المستقيم كيت اس موضع يان ملكي يل كتاب التاريخ انقلاب موس مواسكي كالباء

اورکمارشااک قرمت عرب



شاره (۳)

# جلد شندیم مارچ سام واز مطابق رسیع الثانی مقاسات

ب فرست مضابین		
12-	سبيداح اكبرآ بادى	۱- نظات
		م. اسلام اور نظام مرابه داری
۳۳	بناب بيرولى الترصاحب ايثروكبيط	منه اكتنازى مضرول برايك نظر
104	پروفیر خلیق احرصاحب نظامی ایم اے	٣ - سلطان محد بن فلق كے ندمبی رجانات
١٨٢	جاب منئ عبدالقدريصاحب دېلى	م - بيت المقدس براج الى نظر

### بِسُواشُوالرَّحْسُ الرَّحِيثِ

## نظرات

آغازآ فرنش عالم سے بیکرختم نبوت تک سنت المی مہیشہ یہ رہ ہے کہ جب مجی کی قوم نے حق کو کمیر مبلادیا اوروہ حبوث کو سچائی برگر اس کو ہوایت پر کم جوی کوراست کرواری بر ترجیح دینے گئے۔ نوخوانے اس کی ہزایت کے لئے انبیائے کرام کومبعوث فر مایا اورا مفول نے رمضو مہایت کے صواطِ متقیم کی نشاند ہی کرکے فکروعل کی تاریک دنیا میں حق پرسی وحق شناسی کی شع فروزاں کردی۔ اس طرح خیرکوا گرشر برغیائی کا مل مصل نہ می ہوا تو دونوں میں یک گونہ توازان صرور قائم موگیا اور حق باطل سے ممیز موگیا اور حق باطل سے ممیز موگیا اور حق باطل سے ممیز موگیا ۔

جہ طرح برایت کی مختلف نے بس ہیں گرای کے سارے ومرائب ہی مختلف ہیں کوئی ان ہیں کم درجہ کی گرای ہوتی ہے کوئی شریداورکوئی شرید ترین ایک شخص اگرد ہی سے ملکتہ کے موانہ ہوتا ہے لیکن قبستی سے وہ بیٹ اور جا بنوالی ٹرین ہیں ہیٹے گیا ہے تو کوئی شبنہ ہیں کہ وہ گراہ ہے لیکن اس کی گرائی ہم مورجہ کی ہے جو بیٹا ورکوئی کلکتہ کا دوسرانام مجمد بیٹا ورجا رہا ہے اور اپنی جگاس کو بعین کا مل ہے کہ وہ اس مخراج مور کی طوف مرکت کردہا ہے اس مثال سے واضح کرتا ہے کہ کسی قوم کے لئے کوئی گرائی اس خریادہ شرید بہیں ہوگئی کہ اس کے عقیدہ و خیال میں زندگی کی قدر یں اس طرح بدل جائیں کہ وہ درائل مفرج نیوں کو اپنے لئے مفید سمجھنے لگا اور زمر مرائل ہی حوام کو شہب دو انگیس کا بیالہ جان کرنوش جان کرنے ترآ ما دہ ہوجائے۔

آب قيد طك وولن سئة وادبورويد عالم إنانيت برايك نظروك توملوم موكاكم المنا

مذہب، کارل مارکسی دائے میں افیون کی جی سے زیادہ کوئی وقعت ہیں رکھتا ایکن اب بہظام است جوکا رل مارکسے فلسفی بنیا در پائل میں افیان کی ختلف قوموں کے لئے افیون کی ایک انٹی بن گیا ہے جرط ایک ماں اپنے بچرکوافیون کی گوئی کھلاکرسلادی کو اوراس سے بچرکا رونا بندم وجا المب میکن بچرکی عام صحت پر اس کا بہرال برا اثر مونا ہوجی کا فیال اس وقت تک نامجہ اور معصوم بجرکو تو کیا ہوتا۔ خود مالکی بھی اس کا احمال بنیں ہوتا اس طرح آج کل کی دنیا کے وہ عوام جو بچرکی طرح اقتصادی بہوک سے بے چین و بیقرا دہوکر بنیں ہوتا اس طرح آج کل کی دنیا کے وہ عوام جو بچرکی طرح اقتصادی بہوک سے بے چین و بیقرا دہوکر میں انتھول نے خودا ہے لئے سوشلزم اور کمونزم کی جبی پندگی ہے اس کا عارضی اثر بیونشروں می جوگا کہ وہ دونا بندگردیں گے۔

نین یه دافعہ کرکاگریہ افیون اپنی موجودہ خواص کے ساتھ ان کو اس کا تی رہا تی رہا دوراس کے ساتھ کوئی بدیقہ شامل دیکاگیا توعام صحت براس کا جومضرا ٹر ہوگا وہ ان کے لئی ہیں زمایدہ مہلک اورخطرنا کہ ہوگا ہوالی اس سے انکا زنہیں ہوسکتا کہ چونکہ اس نظام سے بہر پہت ایک عظیم الثان میاس طاقت ہی ہے اس برجالی اس منافعہ میں دیا ہے دور شرق و مغرب کی مختلف قومیں اپنے دنگ و سل اور طبعی بنا کہ میں عالمی نوفود واٹر کے ساتھ میں دیا ہے اور شرق و مغرب کی مختلف قومیں اپنے دنگ و سل اور طبعی

مزاج کے اختلافات کے باوجوداے اپنا رہی اورلبیک کمدری میں -

سیگرای توه م جونکونطری و و برای به و برس نا انداز فکری کیمشر نقلب کردیا بواس کے علاوہ ابدو سری حوان بنادیا و واشیاء کے حن وقیع کا معیا و وانسان کا انداز فکری کیمشر نقلب کردیا بواس کے علاوہ ابدو سری بین توصاف نظرا نیکا کہ آج قسم کی گرامیوں کا جائزہ لیجے جوعقیدہ وعمل کی عدم مطابقت سے پدا ہوری بین توصاف نظرا نیکا کہ آج انسانیت عامد جن گرامیوں میں مبتلا ہو وہ اس کے جم کو امراض بزمنہ کی طرح لگ کی بیں او واضوں نے پور تے بم کو کا اسرائو کی سری ایک انسان تقریب کو کا اسرائو کی انسان میں تبدیل کردیا ہے بیکا آن تیس لا کھ انسان تقریب کو کا اسرائو کی اور مبدلا و دو کو کا تعاجو خوا اور مذہب پر سوم کے اس جرم کا از بحاب کیا ہاوہ پر سوس انسانی کام ان کو گوں کا تعاجو خوا اور مذہب پر بیتی نہیں رکھتے ؟ آج عرص تی کوکن لوگوں نے اپنی حص وا زیج جنم کد اوام موصائب بنار کھا ہو ؟ کیا ہیب ان قوموں کا کیا کولیا خوا کی مذہب کی بیرو ہیں۔ اور کی آسمانی کناب پر ایان می کھتی ہیں؟ ان خوا میک کا کیا حال ہو بی زندگی کا کیا حال ہو بی گا ہو اور کون ایپلوا ورصیت کی وہ کوئی تھی ہجواب عام نہیں؟ اور می علاوہ روز مرہ کی زندگی کا کیا حال ہو بی گا ہو کون ایپلوا ورصیت کی وہ کوئی تھی ہجواب عام نہیں؟ اور می علاوہ روز مرہ کی زندگی کا کیا حال ہو بی گا ہو کون ایپلوا ورصیت کی وہ کوئی تھی ہجواب عام نہیں؟ اور می حال کی خوا ہو کی زندگی کا کیا حال ہو بی کا مور کوئی تھی ہو جواب عام نہیں؟ اور می میں کیا ہو کہ کیا جواب کا میک کوئی میں ہو ہیں۔

غوض به محکور نیسته که مون به ندیجه که که ای حال دی بلد بری کا کنات ان که که که اور دون ندول برای که که دار نیس مبتلا و دار که دون ندول برای که دار که دار که که که ای حالم ان این ان مام که که ای به با که دار بری در خدا که دار که دار که دار این اسلام که دار از در که دار این اسلام که دار از که اسلام که دار از که دار این اسلام که دار این اسلام که دار این اسلام که دار این مام که دار این مام که دار این مام که دار این اسلام که دار این اسلام که دار این این این این که دار این مام که دار این که دار که دار این که دار این که دار که دار که دار این که دار که دار این که دار که دار

اسلام اورنظام سرمایه داری جذبهٔ اکتنازی مضرتون برایک نظر قرآن مجیدی روشنی میں

اَلْمُ كُمُّ التَّكَامُوهُ حَتَى زُمْ تُمُ الْمُقَابِرِهِ (١٠٢-١٥١)

‹ترجه كرُّت كى خواسش نى تهيى غافل كريكاحى كم قرول بى جاپىنچى ازجناب ميرولى النرصر ايدكيث ايث آباد

\_\_\_\_(٢)----

سرابداری بطویز اسرچزایک حرتک ایجی بوتی ہے۔ اس بڑھ جائے تواجی ہیں دہتی۔
یہ حال دولت کا ہے، ایسامعلوم ہوتا ہے کہ بے حاب دولت آ دمی کو بطور مزلے دیجاتی ہوتر انہ جربے کی بات ہے کہ جو تکیف آرام کے بعد آئے وہ زیادہ روح فرسا ہوتی ہے۔ حضرت رسول کریم صلی الشعلیہ وآ لہ ویلم بہیشہ اپنی دعا و سی عرب بعد المیسر سے انٹر تعالی کی پناہ ما جھا کہ ستے مقداوند کریم میں بندے کواس کی نافر با بول کی دجہ سے عذاب میں مبتلا کرنا چا ہتا ہے کہ ولت سی فراخی دمیر تا کہ وہ چندروز خوب عیش کر سے اورخوش ہوئے۔ اس کے بعد یک مخت اُسے کو اس کی المواجی میں ہوئے۔ اس کے بعد یک مخت اُسے کو اس کے بعد یک مخت اُسے کو اس کی بعد یک مخت اُسے کو اس کی بعد یک موجب خیرو کرکھ بات ہے کہ معض الیمی چیر سی خبیں مال کرے ہم خوش ہوئے ہیں ہمارے کے موجب خیرو کرکھ بات ہے کہ معض الیمی چیر سی خبیں مال کرے ہم خوش ہوئے ہیں ہمارے کے موجب خیرو کرکھ بات ہے کہ معض الیمی چیر سی خبیں مال کرے ہم خوش ہوئے ہیں ہمارے کے موجب خیرو کرکھ بات ہماری ہیں ہمارے کے موجب خیرو کرکھ بات ہماری ہ

فَلَمُّالْسُواْمَا فَكُمُّ وَالِبِهِ فَتَعْنَا بِن جب مع مبول كُمُ النصيحت وَجِ النيس عَلَيْهُ مُ اَلْبَابُ كُلِ مِنْ . حَتَّى دى كَى تى - توج فان بربر چزے دروانت

إِذَا فَيْحُواْ بِمَا أَوْتِوا آخَنْ عَلَمُ لَمُ كُمُولُ دِينَ حَيْ كُدُوهُ وَشَهِرِكُ اسْ تَبْرِيرِهِ بَعْتَدُّ فَإِذَا هُمُمُ الْمِنْ وَ الْمِينِ وَيُحَى بَعِرَكُمْ الْمِسْ الْكُوكِ الْمُسْتِينِ فَعَطِعَ دَايِرالِعَوْمِ الَّذِينَ ظَلُوا وماكل مَامديوك يسكاني كي جراس قوم وَالْحَدْدُ يَلْهِ وَتِ الْعَلْمِينَ - كَ وَظَلْمُ كَرِيَّ تَعَاورِب تَعْرِلْفِ الْمُرْحَ لِنَّ (٢- ٢١ ده٧) جججانون كايمورد كارب-

حب ومي فداكومبول جاناب نعني أن تعليمات كومبول جاناب جو پنيبرول ك ذراجه اس مک سنجیں توخدا اس کومزادینے کا بیطریقہ اختیار کرتاہے کہ اس برم چرزے دروا زسے كمول ديني جات بي وولت ، أولاد ، مكان زمنيس - نوكرهاكر غرضيكم مطرح كاسامان عيش و عشرت اس كومل جاناب جب وه اس فراواني يرخوش موجاناب تويك كخت خدا اس كرالتاك اواس فراطان کے بعد برعسرت عذاب جہم کم نہیں ہوتی فداوند کریم ہر ملمان کوالی مکرست معافىدك ورينينام مب برضواكى حروثنا واجب بكاس فيم كواس بكريت محفوظ ركهاب واكورنتررب العلمين ر

فَلَا تَعِمْكُ أَمُوالَهُمُ وَلا أَوْلا دُعُمْ ليس بتحايج ملكس ان كم مال اورشان كى إِنَّا يُرِينُ اللهُ لِيحَدَّ مَعُمْ يَهَا فِي اولاد بات يرس كماسْركااراده كانجرد الخيوة الله منيادتك من اكف مهم كالمسائل والمالى والمالى والمالى والمالى والمالى والمالى والمالية والما وم كافرون ( ١ - ٥٥) اوروم كفرى حالت سى معرجاً سى -

يبال سيمي معلوم بواكدان مراب دارول كى دولت خيروبركت كا دراية نبيل ملكه يه دولت ان کی نافر ما نیول کی منراس انفیں دی گئی ہے ناکہ ای دوامت کے دراجہ انفیں عذاب دیا جائے اسی سورمت میں بہایت دوبارہ نمبر (۵۸) پرمی مکر موجود سے -وَلاَ مَنْ عَصُوا الْكِلْيَالُ وَالْمِيْزَاتَ اوراب كوتول كوكم مَكرو مِن تم كو ما لدار إِنَّ أَرْبِكُمْ عِجْدُوكِ لَنَّ أَخَافَ عَلَيْكُم ديكتابون اوردُونابون كمتم برُخمير في والا

عَذَابَ يَوْمِ مُحْيَطُ (١١-٨٨) عنراب آف والاسه-

ية تول ب حضرت شيب عليالسلام كاران كى قوم تجارت كرتى متى اور تجارت مي بديانى كرك روريً اكمماكر تى متى - ماپ تول كى كى مي تجارت كى برطرح كى برعنوانيا لى ادريدايا فى شامل ہیں روزمرہ کے بخرب کی بات ہے کرمرا یہ دارلوگوں کے باس جوبے حاب دولت جمع موجاتی ہے يتجارت كم ائزمنافع سينيس بكه تجارت يس كوناكول بدديانتيول سيجع بوتى ب

اس آیت سے معلوم مواکد اس قسم کی صرفابد واری عدّاب کا پیش خیر موقی ہے۔

سرایدداری دجربغاوت درزق کی بیدوسعت عام طورسے خطرناک بوتی ہے مراید دارول کواس حنبقت سے انکھ بندنہیں کیبی چلہے کیونکرسراندواری کاندرف اوکا یج چیا ہوتا ہے اوردن كىكشادگى جىساكى بىل بىظام نظراتاسى عومًا خركاموجب نهيى بونى ـ

وَلَوْسِطُ اللهُ اللهُ اللهُ وَقَ لِعِبَادِه اوراً كرانتراني بندول كے لئے رزق كثاده

لَهُ فَوَا فِي أَكُارُضِ وَلِكِن يُنَزِّلُ مَن كُمَّا توالبته وه دنياس سرتى كهيت ليكن السُرْمَارُةُ

بِغَكَ بِمَا يَشَاء - إِنَّ يَعِهَا جِهِ جَامِهِ اللهُ الله عَمَا تَه جَنَاوه جامِتا إلى يعَينًا وه أَ

خَيْرِيْكِ يُورِي ١٢ - ٢٤) بندون سخبرداس اورد كيف والاس .

جو كير فداجاناب وه مم نبي جلت وه اين بندول كي فطرت اورمرشت سه واقف ك اس لئے زرق برکشا دگی کا مرمونا بھی حکمت سے خالی نہیں۔ اس لئے رزق کی تنگی برشکوہ میں بجاهديها س توصاحت البت مواله الدازات س زياده دولت كالدرم بشر بغاوت اورسرشى كابع موجود بوتاسى -

وَلُولِا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أَمَّةُ وَاحِدٌّ اولاً كري خطونه مِوتا كرمب لوك ايك امت كَعَمَلِنَا لِينَ مُكُفُّم بِالرَّمْنِ لِيرُيْتِي مِن مِهِائِين كَوْمِ ان لوگول كوج النَّدت الحاركر سُعُفَامِنْ فِعَنْدَ وَمُعَارِجُ عَلَيْهَا بِي ال كَكُرول كَعِت اورا ويرج السف يَظْهُرُونَ وَولبيونهم المِالدُسُورًا كَيسِرُميان جائدى كى بنات ادران كمُرولً

ان آیات سے چندور چند نکات نکتے ہیں۔ (۱) بعددولت مندی معنی سراہ واری کا فرول کا حصرہ مسلمانوں کا ہیں۔ (۲) فراکھارکواس سے ہی زیادہ دولت دیتا ۔ حق کہ ان کے گرول کی جبت، دروازے سیڑھیاں اور تخت غرضیک سب کچہ چاندی ادرسونے کے ہوتے ۔ لیک اگراپیا ہوتا توکوئی ملمان ندر ہا۔ سب کا فرسوجاتے ۔ (۳) جیساکہ شروع مضمون میں لکھا گیا ہے مسلمان بے صددولت مندا درسرا بدارین ہی نہیں سکتا ۔ بشرطیکہ وہ دولت کے حاصل کرنے اول خرج کرنے میں اسلای احکام کی بابندی کرے ۔ (۱) بعددولت کا ارکے ہاں کا اسکا جہان میں بحدولت کو کئی حصر نہیں۔ دہ ہتنی مرج دہیں ، جہان میں بے دہ متابع حالی مرج دہیں ، جہان میں جو دہیں ، جہان میں جو دہیں ، حداب نعتیں مرج دہیں ، اس کے دہ متابع جات وزیا ہے بے بازا ور تعنی ہے ۔

جهاد سے جرانا کا قرآن مجید سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ خدا کی را میں جان والی کی قربانی کرسنے سے گریز کرنے والے اکثر دولت مندلوگ ہی ہوتے ہیں آج بھی ہم دیجتے ہیں کہ ملک اور قوم کی آزادی کے سئے عبد وجبد کرنے والے اکثر دولت مندلوگ ہی ہوتے ہیں۔ آج بھی ہم دیجتے ہیں کہ ملک اور قوم کی آزادی ہے سئے حبد والے بالعموم خریب لوگ ہی ہم والب دار ہمیشہ جہد وجباد کی را میں روز سے انکاتے رہے ہیں۔ وجب ہے کہ وہ نہیں چاہئے کہ حب سیاسی اور اقتصادی نظام کے اندر وہ سوار بے دار بیٹے ہیں۔ اس میں کوئی تبدیلی واقع ہو کمونکہ نظام کی برتبدیلی میں ان کی مراب داری کے لئے خطرات موجود ہیں۔

وَلِذَا الْمُؤْلِثُ سُورَةً أَنُ المِنُولَ الدِجبِ الدَي جال م كُولَ مورت كابان بِالمَّةِ وَجَاهِ دُولَ الْمُؤلَ الدُولَ اللهِ عَلَى المُولِ عَلَيْهِ وَجَاهِ دُولَ المُرك الدَّال مُن اللهِ عَلَى المُولِ عَلَيْهِ وَمُولِ المُن اللهِ اللهِ اللهُ ا

دولت مندلوك اوركية بي كديم كوموردو (مي يكونوامع المخوالعن وطبع على بيض والولك ماته وواس بالتيزوش بركه قلوعبدفهم لايفقهون الكن سيع رسن والوسكمات رس انك داول يرم رلكادى كى بى بى دەنىس سمعقد جاهد واباموالهم وانفهم كين ربول اورو الركبوس كماته ايان لائ انول في اينالول اوراي جافول ك سات جادكيا اوراني وكول كسائ فروبرت ہے اور بی لوگ فلاح یانے والے میں۔

نكن مع القاعدين ورضوابان المسول والذين امنوامعد واوآثك لهماكغيرات و اولنك همرالمفلحون \_

جادكا حكم آيا تودولت مندلكول نے رسول كريم سے كہاكہ بي جا د برجانے سے ك مجوريد كيجة - بين اجازت ديجة كريم الني كرول من رس الشرقالي كرتاب كريد لوكعيقت مال كونبي سجعة جب دولمت كووه بجانا جاست بي وهان كے لئے باعث خيروبركت اورموجب فوزوفلاح نبين موسكتي خيرات وبركات توصرف انبي لوگون كاحصه ب جوا منتركي راهين جان مال کی قربانیاں دیتے میں اور رسول کے ساتھ ہو کرکھا رہے جواد کرتے میں۔

قرآن كريم سه بات مى بائه ثبوت كوبنجى ب كددنياس جنف بنم آئ ان سعب كاالكا عام طورسے مسرمایہ دارول نے می کیا۔ وجہ ظاہرہے سبے ا موازہ دولت جمع کرنے کے دویی ذریعے ہیں ایک یک مصول دونت میں جائز ونا جائز وسائل میں تیزند کی جائے۔ دوسرا یک زکات وصدقات وغیروسے پہلونٹی کی جائے سپنمبراسی جذبہ زواندوزی سے منع کرتے تھے. اس لئے سرمایہ دارلوگ ہر زمانيس بيول كى مخا لغت كرتے رہے۔ قرآن مجيد ميں شامدې كسى بى كاذكر موسس بدنيا يا كيابوكه دولت مندول اورمروادول ينى سرابه دارول فاسفاس كى پرندو فالفت كى اوراپى دولت كغرورس بميشرانكارو تحوديرا راك رب ـ

ومآارسلنانى قريتيسن نذيوالا اديم فكى يتى يس كوئى بغيرنبي بسيجا كماس قال مترفوعاً انا بما رسلتمريب بتى ك دولت مندول في التيديم الموكرو كأفرون وقالوا غن اكثراموالا بيغام تم للسروم اسسانكاركرية بي ان واولادًا ومأخى بعن بين وكون في الدياد عيس الزياده بادد قل ان رقي يسط المرزق اولادمي بهي عذاب نبي بوكا الفي كوكميرا لمن يشاء دين رولكن اكثر برورد كارج مايتاب رزقي كانش ربياي المناس لا يعلمون - يَتَكُلُ كُونات ليكن بيت لوك رحقيقت حال كي

سرابه داری با عث جرد ایبان سے معلوم مواکه تهم انبیارعلیم اللام کی مخالفت کرنے والے ہی موایط متع المضين الى كشرب مال واولاد يرغرور مقاا ورائعين بين بين تالمفاك خداجس فيهين اتنى نغتیں عطائی میں کمی م کوعذاب میں می مبتلا کرے گا-انٹرتعالی کبناہے کدرزق کی کشادگ یا تنگیبی دموسے می فرالے تم حقیقت حال کونیں سمعت خطراتی حکتوں برتباری نظرہ ۔

واصبرعلى ما بقولون واهجرهم اورمبركراس بات برجوه كية بس اورجبورد عجر اجميلاه وذرنى والمكذبين ان كوميورديا اجمارا ورمورد معاور اولى المنعمة ومعلهم قليلا ان دوات منحمثلات والول كوادران كو ان لدينا نكالا وحجيا و تمورى ديل دي يقين بارد ياس بران طعامًا خاخصت وعذابًا بي اورجنم كأكر اور كي سنك والاكمانا

اليمأه (٢٥ - ١٦ ١١١) اوردردوية والاعتاب

بخطاب ب رسول كريم سلى النرعليدواله ولم س- النرتعالي مباب كدان الونمت مي یے بوے اورعیش وعشرت میں زمنگ مبررین والول اور آیات خداوندی کے حبالان والول کو مجدیہ حبورديجة ان كاكاروجودكا برامير إس اورايك دن بداران كول كررميا -

وكن المع جعلنافى كل قريد اولاى طرح بم في برسى وكول كو المرجم منه برسى وكول كو المرجم منه برسى وكول كو المرجم منها يا تأكه وه اسي مكركري اوروه وعا يمكر وي الابانف هدوما نبي مكركرت مكراني جانول كرانة واور بين عمر ون ( ٢-١١٧)

یعنی مبیشہ کا فرول کے مردار (لینی دولمت مندلوگ) جیا بکالتے ہیں۔ تاکہ عوام اناکسس پنجبر کے میلی منہ وجائیں جیے فرعون نے معجزہ دیجا توحلہ نکا لاکہ سحرکے زورسے ملطنت لیا چاہا ہے دموضح الغربین)

فلولا كان من القرون من بى كيون نهو كم سهل احتول مي صابخ قبلكم اولوا بقية بنهون عن شور لوگ جو ملك مين فراو ميلات سه منع الفساد في الارض الا قليلا كرت بجز چندا دميون ك جنين ان مي كرم من انجينامنه مواتبع الذين بجاليا و اور ظالم لوگ جودولت انمين دى كئ ظلموا ما اتر فوافيد و كافوا اس كه بيج نگري اور جائم ك فركر مرك هر مين (١١-١١١)

سوایدادی باعث بلکت توج اس سے پہلے اہم مہلک کے قصے بیان ہوئے تو وجاس کی یہ ہوئی کہ جوامتیں ہم سے پہلے ہوگزری ہیں ان ہیں ایسے سم وار لوگ نہ ہوئے جودو مرول کو ملک ہیں فاد پیدلانے سے منے کرستے کے جن کوان ہیں سے ہم نے عذا ب سے بجالیا تھا۔ وہ تو ابسہ جیسے خود کفروشرک سے تا بہ ہوگئے سے اورول کو کمی منے کرتے دہ اورانی دو نول علی کی منے کرتے دہ اورانی دو نول علی کی کرمت سے وہ عذا ب سے بچ کے تھے اور جو لوگ نافران تھے وہ اس الل ودولت اور نا نوامت کے بھی پڑے رہ بے وانسی دی گئی تی اوراس طرح وہ جوائم کے توگر ہوگئے (بیان القران تھانوی) ہے جوائم ہوا کہ قومول کی تباہی کا باعث یہی سر باید دارلوگ تھے ۔ مہزی کی امست کا جرائم پیشر علب قدولت مندول کا طبق ہی رہا ہے۔

وفاكنالمعذبي وقى فعداوولا اورم عذاب نبي كرت جب كم يغير بيجب اورجب بماراده كرية بس كركسى بتى كو بلاك امرنامترفها ففسقوا فبها كرب تويم حكم كرت بس كود المتندول كو غى عليها القول فاتم رفعاً بي وه اسمى نا فرانى كرية بي - بس س تدميراه وكماهلكنا من بتى يرعذاب كى بات ابت بوجاتى كميم القرون من بعدنوح و كفي اس كوالماك كريتين بورى طرح اوريم في كت برداف بذوب عبامه جيوا قرنون كووح كعبد الأكياا وركاني بترا بصيراه من كان مرسي الحاجلة برورد كاراني بندون كالنابون كى خرد كلف والا عِبْلَنَا لَدُفِيهِ مَا مُنشَاء لمن زيد اورديكي والا - فيخص الده كرما ب دنيا (كال) ثمرجعلنالد جمتمديصلها كالمراس كوطدى ديتيس دياس وكجدوات من مومامد حوراه ومن مين اورج چاستهي بيركرت ميم اسس اراد الاخرة وسعى لها كے اے دوزخ داخل بوگاس مى برحال اد سعيها وهومر من فأولئك النره بواءا ورجكو في الاو كرياب آخرت كا-اورسی کراہے اس کے لئے جواس کی سی جوارہ ایان والائمی ہے بس بی لوگ بی که ان کی سى كى قدردانى كى جاتى ہے -

وإذااردناان غلك قرية كان سعيهم مشكورا -(195 is - 12)

بہاں سے مبی ثابت ہوا کہ نوموں کی ملاکت کا باعث ان کے دولت مندلوگ ہوتے ہیں ان آیات میں بظاہر یمقام بہت مشکل نظر آتلہ کہ جب ہم کی سبنی کوطلاک کرنے کا ادادہ کریت ہیں۔ تواس سبی کے دولت منداوگوں کو حکم کرتے میں کہ وہ نافران کری اور جب نافرانی عام ہوجاتی ہو تووه بتى عذاب كى متوجب بوماتى بى بى استى كولورى طرح الماك كرديت بى " اس الع المعنى معرف المراكم من كثرناك من يعنى حب مملى قوم كوملاك كريم

ارادہ کریتے ہیں تواس قوم کے روات مندوں کوتعداد میں اور مال میں بڑھا دیتے ہیں۔ بس جب روات مندوں کی تعداد زیادہ ہوگئی اوران کی دولت می زیادہ ہوگئی توجہ نا فرانیاں شروع کردیے ہیں جس کا نتیجہ ہوتا ہے توم کی الماکت۔ اَمَر زیادہ ہوگیا بازیادہ کردیا کے معنوں میں بھی آ گاہ ہو۔

ان آیات سی دیکے کہ سب سے بیا یہ بات کمی گئے ہے کہ جب اس میم رسول بیں بیسے اس وقت تک کی وعذاب نہیں دیتے مطلب یہ مواکہ خدا وندگریم اپنے بندوں کی اصلاح اور تہذیب کے لئے اپنا پیغام نبول کے ذراعیان کے پاس بیجا ہے۔ بی لوگوں کو نیکی کا رستہ بناتے ہیں۔ برے کا مول کے نتائج سے ڈراتے ہیں۔ اوراعال صالحہ کی تعلیم دیتے ہیں۔ اس کے بعدا گرلوگ جان بوجھ کرغا دیکہ اور تعلیم آلے ہوں تو نتائج کے وہ

خود دمسوار میں۔ اس سے پہلے بیان ہو حکا کہ بالعموم نافرانی کرنے والے دولمت مندلوگ ہوتے ہیں۔ اور یعی بیان ہو حکاکہ ان لوگوں کوزیادہ دولت میں ان کی براعالیوں کی منزکے طور پر دی جاتی ہے۔ دی جاتی ہے۔

ان آبات یہ معلوم ہواکہ مرایہ دارون کے تام الادول اورکوششول کا نتہائے متصود موائے نما ندون کے اور کچے نہیں ہوتا وہ خواسے موف دولت مانکے ہیں اور کچے نہیں مانکے عاقب کی طرف سے وہ باکل بیفکر ہوتے ہیں۔ بتیجہ یہ ہوتا ہے کہ انٹر تعالی ایسے لوگول کو جے چاہ کا عاقب کی طرف سے دولت دید بتا ہے ۔ ان لوگول کا انگے جہان کی نعمتوں میں کچھ حصر نہیں ہوتا۔ اس اور جی قدر چاہے دولت دید بتا ہے جہاں پر ہوتی ہے اور وہ اس کے لئے کوشش کی کرتے ہیں ان لوگوں کی سے اور وہ اس کے لئے کوشش کی کرتے ہیں ان لوگوں کی سے کو فرادونوں جہانوں میں منکور فرما تا ہے ۔

مال كلام يكفراكا قانون ك

در) وہ نافروان لوگوں کوان کی نافرونی کی منوایس دولت دیاہے۔

رم، وه ونیاطلب اورعا قبست فراموش لوگول کودولت دیباس

(٣) ایسے لوگ اپنی دولت کے غرور میں خدا کو معبول جاتے ہیں اور نا فرانیاں عام ہوجاتی ہیں

نتجريبوتاب كدقوم تباه بوجاتى ب-

یی بات ہے قرآن کی زبان میں یوں کہا گیا ہے کہ جب خداکی قوم کو تباہ کوا جا ہا ہے تواس کے لئے دولت مندلوگوں کو حکم کرتا ہے اور وہ نا فرمانیاں کرستے ہیں اوران نا فرمانیوں کی وجہ سے قوم تباہ ہوجاتی ہے۔

من كان يريب حث الاخوة نزول جوك أخرت كي كيتى جابت اسكاس ك في حرفت وست به استاس ك في حرفت وست به الدين الاخوة من الم ين الدين الدين الاخوة جاب الم السيان و تدمنها و والذى الاخوة جاب السيان و تدمنها و والذى الاخوة جاب السيان واسي سع ويت بي اولاس من نعيب و (۱۲۰-۲۰) من نعيب و (۲۲-۲۰)

ایدواری باعث یہاں سے بھی بہی معلوم ہواکہ دولتِ دینا کی زمادتی دینا طلبی اورعا قبست مست فرون میں اسلامی معلوم ہوتے ہیں جس مسلام مسلومی کا نتیجہ ہے۔ اس کے سرایہ دار نعیم عقبی سے محروم ہوتے ہیں جس می نظرعا قبت برمواس میں جذب زراندوزی کا موجد ہونا مکن بی نہیں۔

متاع این جهال فانی ومعیوب نیم آن جهال باقی و مرغوب چراکس دولت باقی محرارد بنعتبات فانی مسردر آرد والنين يُوتون ما الوا وقلو عبد وه لوك جودية من جركيدية كم اوران ك . وجلة الخمر الى رهم راجعون دل درت من الله مداي برورد كاركي طوف اوليك يسارعون فى المخبرات وم ميرجان واليمس يبلوك ملدى كرت بي لها سبقون و ولا مكلف نفساً معلائول بين اوروه معلائيون كي طرف آگے الاوسعها ولدينا كتب ينطق برم جان والعبي اوريم كى كواس كى طاقت باكت وهدلايظلمون وبل عزياده كليف نبس دية اورياس كس قلو يعبد في غمرة من هذا ولم كتاب سي جريج يج بولتي سي اولان اوكول ير اعالمن دون ذلك هد ظلم نبي كياجاتا للكان كول اس حينت ك لهاعاملون محتى اذالخنا عظسيس ودران كالعطي اس مترفيهم مبالعد اباذاهم علامه بجنس وهكرتيس حي كرجب مم ن انکممنالا شنصرون - وهزاری کیتین آج ناری مت کروتم کو ہمے مدنہیں مل سکتی۔ (40 ty. - rr)

بہاں دوقعم کے لوگوں کا ذکر موالیک وہ جوجائے ہیں کہ ایک دن ہم کو استرتعالی کے مانلہ اس سے وہ خوات اس میں اور جو کچے خدا نے انتقیل دیا ہے اس میں سے اس میں خرج کو خدا نے انتقیل دیا ہے اس میں خرج کو میں ایسے لوگ اور مجی مجالا کیوں کے کام کرتے ہیں اور بڑھ بڑھ کر۔

دوسرے وہ لوگ جن کے دلوں پرخمنات کا پردہ پڑا ہواہے۔اس سے وہ خدا کے سامنے حاضر مہنے ہر بیتی نہیں رکھتے۔ وہ دوسری طرح کے کام کرتے ہیں نہ بعلا یوں کی طرف دوڑتے ہیں اور نہ خدا کی راہیں خرج کرتے ہیں حتی کہ ایک دل ناگہاں ہم ان کے سموایہ داروں کو عذاب میں جنلا کردیتے ہیں اس وقت دہ چینے حیلاتے اور زاری کرتے ہیں کیکن اس وقت زاری کام نہیں دیتی

یہاں سے معلوم ہواکہ ضلاکی را ہ میں خرج کرنے والے سرمانیہ وارین ہی نہیں سکتے۔ یہ طبقہ انہی لوگوں میں ہوتا ہے جوان کری راہ میں زکوٰۃ وصدقات اور دیگر خرات وغیرہ سے خرج سے جان چرات رہتے ہیں۔

اس ایت سے چند باتیں معلوم سوسی

(۱) کفارے کے دنیاوی زندگی کومزین کیا جاتا ہے اور انھیں دنیوی معاش آراست و براست معلوم موتی ہے۔

رد) دیناکی زندگی کی ان زینوں کی وجہ کا فرغریب سلما فول پر پہنے ہیں۔ آج بھی تمام روئے زمین پر بیم کچھ مور ہاہے۔

رس)غریب ناوارسلمان ان سرایه وارول کے مقابلے میں قیامت کے دن زیادہ خوش قوت مول کے کیونکہ انسی نعیم جنت سے حصد ملے گاا ورائفیں عذا مبجم سے ۔

رمى دولت دنيالى بل بوت برائي آپ كومغرز مجمنا اورغر ببول كودليل مجمنا حاقت به كيونكددولت معزت بنيس ملكما يان وتعوى ساعزت سهددولت كي تعتيم خدا كي القريس سه

جے چاہتا ہے بے حاب دیریتا ہے بقیم خداکی مکست رہنی ہے۔

مولت دنیا کی ایک بڑی مصرت بی ہے کہ اس برمغرور موکر آدی عزیب ایکن نیک وگوں كوحقارت كى نظرے دىكىتاب اور خداوندتعالى كے احكام كے مقابع ميں تكركرة اب اور يہ سخراور تكرة خرالامراس تبا مكردتياب -

مرابدداری باعث ا جیساکہ پہلے می بیان ہو چکا ہے کہ سریغیرے زمانے میں ہی دوات مندرسرایددار <u> کمزیب رسالت</u> کیس سرداراوراشراف لوگ تصحبموں نے رسالت کی مکذیب کی احکام فدادم ك سائد كبرے سِن آئ ، مرساس ساجى ندى اورا خلاقى اصلاح كے رہتے میں روارے الكائے اورا خرکار قوموں اور ملکوں کی بربادی کا باعث بنے آج مبی براگ میں کچہ کررہے ہیں۔

وكذلك ماارسلنامن قبلك في اوراى طرح جب بمي بم في كى بتى بى تخرى بىل

قرينزمن نذيرا لاقال مترفواها كوئى بغربج باتووال كوولت مزول فااح

اناوجدنا اباءناعلى امةٍ وانا كماكمم فاني بب واوكوايك رت يرياياك

على الرهدمنفتل ون و قال مهانس كنقش قدم بطيس على بنيمر في وا

اولوجئتكوراهدى ماوجدتم دياكيس رست يرتم ارب باب داداتهاس

عليدا باءكم وقالوا انا بالرسلم ببررسه الرمية بسي بتافل (ومرو) اضول عليه المول

بكافهون - فانتقمنامنهم كهاكه (مجرمي) جربيغام تم لات بوم اس سيمنكر

كان تبالان والول كاكيا انجام بوار

فانظركيفكان عا قبة من يسمم فان لوكول عبرانيا وروكي

المكذبين- (۲۳- ۲۳ تا ۲۵)

ان آیات سےمعلوم ہواکہ

(١) بني كريم ملى السرعليه وآلم والم كم عبلان وال دولت مندلوك فع -

رم) اِی طرح آنحضرت سے بہلے ہی جننے نی آئے ان کی تکذیب ہی اہی مراید دار اُوگوں کی ۔ دس) سرمایه دارلوگ اپنے باب دا دامے رست سے مٹنا پندہبی کرتے سے کیونکہ اسی رہنے کی برد

اجعن الألهة الها واحداد ان فذا اس نے توسب معبود ول كوايك معبود بنا والا لئى عجاب، وانطلق الملامنه ه يقينا برئرے تعجب كى بات ہے اوران كے مرا ان امتوا واصبروا على الهتكم يك بهت بوئ جلى كم جلوا ورائي معبودون برقائم ان فذالتى براد (٢٠-١٠) درد بقينا اس تخص كاكوئى خاص اراده ہے۔

نی کے معروں کوجاد وگری بتایا ، نی کوجموٹا کہا اور سرداروں (بعنی سرمایہ داردولت مندول)
فان کو کہا کہ جبلواس شخص کے پاس من مغروا ورد اس کی بائیں سنو، بشخص بقینا کسی
مقصد کے لئے یہ بائیں بنار ہاہے۔ بعنی اس کا ارادہ ہے کہ ہم لوگوں کی جگہ یہ خود سرمایہ دار رئیس
بن جائے۔

معضرت بودعله السلام كاقصه جب النول فيم عادس نوج كارس نوعد كى تبليغ شروع كى نوكا فرسر دارول ريغى سرايد وارول من آب كى كذيب كى اورائفين كها كه (نعوذ بالنه اب ابرون مي اورهبوت له م

قال الملاف الذين استكبروا من اس كى قوم كمردادول نے جوككررت تے قوم ملانين استضعفوا لمن امن ان لوگوں كو جوايان لائے تے اورنا توان گئے منه عات العلمون ان السلام المسل جائے الم المن المسل به برورگار كی طف سے معیم امول ہے المول نے معمون و قال الذين استكبروا جواب ديا كہم اس كى رسالت پرايان لائے بي اتا بالذى المنتم به كافرون مى كرر نے والوں نے كہا كہ جس چيز پرتم ايان لائم و ما ما دور دور كار كرتے والوں نے كہا كہ جس چيز پرتم ايان لائم و ما سے الكاركرتے ہيں۔

یه فصه سے صائح علیہ السلام کا۔ جو قوم شود برمبعوث ہوئے تھے۔ یہاں سے بھی دو
باقر کا پتہ ملتا ہے۔ ایک یک مرایہ دارلوگ انبیار علیم السلام کی کذیب کرتے ہیں اورغریب
ناتوان لوگ نبیوں پرایمان لانے ہیں ہیں پیش ہوتے ہیں۔ دوسری یہ کہ سرایہ دارلوگ غریب
مسلمانوں پر بینے ہیں اورا نفیس شخرے روسے ہے ہیں کہ اجھا تمہیں بقین ہوچکا کہ یہ بچانی کا
اورا سے فدانے بھیجا ہے۔ لواگر تہا داس پرایمان ہے تو ہم اس سمنکر ہیں۔

قال الملا الذين استكبروامن اس كى قوم كمردارول في جونكركت تص قومد لنخ جنك باشعب والدين كهاكه التشويب بم تبح اور تجريرا يان لان أمنوامعك من قريتنا الى والول كوابئ بتى سے تكال ديك ياتم بها يہ لتعودت فى ملتما قال اولو ندم بسين وابس آجا فكر نعيب في كما كارگر

كنّاكارهين ، (١-٨٨) موايس نآنا چاسي (توكي)

بے فصر شعب علیا اسلام کاہے جو مدین کی طرف مبوت ہوئے سے آپ کی قوم کے لوگ تجارت میں خریرو فروخت کے وقت ناپ تول میں بدایاتی کیا کرتے تھے آئے خضرت نے انعیں اس سے منع کیا۔ توسر مایہ وار لوگ جواس بدایاتی کے ذریعے زراندوزی کیا کرتے تھے آپ کوشہر بدر کرنے پرتیار ہوگئے۔

فرعون کی قوم نے جب حضرتِ موسی علیا لسلام کے معجزاتِ عصادیدِ مینا دیکھے توسردار وگ فورًا بول سفے کہ یہ توکوئی بڑالائ جادوگرہ معلوم ہوتا ہے کہ یتہیں اپنی جا دوگری سے مرعوب کرے تہارا ملک عصل کرنا جا ہتا ہے۔

بهال می سرماید وارول نے جوملک پر حکومت کررہے تنے اپنی سرماید واری اور سرواری کو خطرے میں دیکے کو خطرت موت کو تا اور اضیں جا دوگر میں آبا کہ خطرے میں دیکے کو خطرت کی خوانی اور اضیں جا دوگر میں آبا کہ ما کہ قال الملا الذین کو وامن قوم ہے کو اپنی طرح کا آدی دیکے بیں اور دیکے ما کہ فائر کا الابش المثلنا و ما نوبلہ ہے کہ کو اپنی طرح کا آدی دیکے بیں اور دیکے استعمال الذبن هعا دا ذلنا میں کہ ہوائے ہارے دویل اور ظامری سجھ والے المان بن هعا دا ذلنا میں کہ ہوائے ہارک کی نیاز کی نظر نہیں کی اور بیا می خوان بیا دی کو کو بیان المان کی کو کا بیان المان کی کو کا بیان المان کی کو کا بیان المان کو کی برائی نظر نہیں آتی مجلم می خوان ہے۔

می خوال بل منظم کی کا ذریع بیان المان کو کی برائی نظر نہیں آتی مجلم می خوان ہے۔

می خوان میں کو کو کی برائی نظر نہیں آتی مجلم ہیں۔

بیصفرت نوح علیدالسلام کی قوم کا قصدہے۔ بہاں مجی سرماید وارول نے ہی نبوت کا انکارکیا اوران غریب لوگوں کو وجعفرت نوح علیالسلام برایان لائے تھے۔ رذیل اور کم سم بتایا۔ غریبوں کورذیل سمجف والی ذہنیت ہی دولت مندلوگوں کی بربادی کا باعث منتی ہے۔ دیست مالفلاف دکلمام تعلیہ اور نوخ کئی بنانا تھا اور جب اس کی قوم کے

ملاء من قومة يخ وامندقال مرداراس كالرسة تواس عشم ان معنى وامنًا فانانسي منكم كرن وري في كما أكرتم بم سيمت كرت بو كما تسمغ ون ا (۱۱ - ۳۸) قيم جي آي طرح تم سه (ايك ن) نفي كري گ مرايه دارادگ مهيشه پني دولت كنورس پنيرول كي شي ا ژائ رسي بي حضرت نوح عليال الم ی قوم کے مردار تشغیر کے تھے اور کہتے تھے کہ نزردیک دریا ہے نسمندرا وربیع علندا دی کئتی بنارہا ہے۔ فقال الملؤالذين كفروامن اس كاقوم ككافرسردارون تحكما - يه تو قومدما هذا الاسترمتلكم بريد تهارى طرح كالك آدى ہے - يتم ير برائ ان ميفضل عليكمر (٢٣-٢٣) ماصل كرناما ساب به بم حضرت نوح عليالسلام كي قوم كا ذكريه بها ل بعي قوم كسروارون في المحامي مرواري اور مرايه دارى كوخطرك بين ديجياا ورفيال كياكه شايرية دى خودمردا راورسرايد دارمنا چاماسه وقال موسی ریناانك اتبت اورموسی نهااے بارے بروردگار تونے خرعوت وملاة زينة واموالاف فرعون كوادراس كسردارول كودنياكى زنكاني المعيوة الدنياريناليضلواعود سيآرائش اوراموال ديت كدلوكون كوترى راه سبيلك. رينااطمس على موالم على مراه كرين اله بارك يروردگارميث واشد على قلويم وفلا بومنوا أللان كمالول كواوران كودلول كو حتى يروالعذاب الالميم سخت كردك كدوه ايان دلائين حتى كموردا عذاب دیجیں ۔ (11-11) معلم بواكديس سرمايدداراوك دنياوى زيب وزينت اورمال ومتاع يرمغرور موكر ينصرف خودگراہ ہوتے ہیں بکہ اورلوگوں کومی ابنی دولت کے ذریعے راوح سے گراہ کرتے ہیں۔ ترج مجى بى سرمايددارسوارائي دولت ك ذراعيدونيا والول كورا وراست يرتف سه روك ري

میں اور زندگی کے سرشعیس نوم اور ملک کی ترتی کی راه میں رکا وٹیں پیدا کردہے ہیں۔

وقال الملامن قوم الذب كفروا اوراس كى قوم ككافرسروارول في جوتيامت وكذبوا بلقاء الاخرة واترفنهم كلاقات كوم للات تصاور منبي من وينا في المحيوة الدنيا فاهذا الا كرنزگاني من دولت دى تق - كها كه يه توتم بشر مثلك ميا كلون ميسابى ايك وى ما تشرون وي كه كها تابيتا كو ويشرب ما تشرون و جوتم كهات يست مود

یہاں ہی وہی سرما ہدوار سردِار جنس انٹر تعالیٰ نے دولت دی ہے لوگ کو یہ کہکر گھراہ کر رہے ہیں کہ یہ کہکر گھراہ کر رہے ہیں کہ یہ میں کہ یہ میں کہ یہ کہ کہ کہ کہ کہ انسان ہے ، ہماری طرح می کہا ایک انسان ہے ، ہماری طرح می کہا تا پیتا اور رہتا ہتا ہے ۔

غربوں کی گرای کا باعث - دولت مندلوگ صرف خود بی مدراه نہیں ہوتے بلکه ان کی دیجھا

د تھی غریب آدمی مبی بے دین ہوجاتے ہیں۔

وقالوا رسباا نا اطعنا سادتنا اورا مون نے کہا اے ہارے بروردگار ہمنے اپنی وکبراء نا فاصلون السبیلاء سرداروں اویٹروں کی فرس برداری کی میں اضوں نے مکوراہ سے کمراہ کردیا۔

یعوام کی معذرت ہے جووہ قیامت کے دن کے عذاب و کھکر کریں گے اور کہیں گے کہ افسوس ہم نے خداکی اور خدا کے دمول کی فرانبرداری مذکی اور ان بڑے بڑے سرمایہ دار سرد زردں کی اطاعت کی۔

> یقون الذین استضعفو ۱ کمیس کے وہ لوگ جونا توان کے جاتے ہے ان للذین استکبروالولا انتم لوگوں کوج ککر کرنے تھے کہ اگرتم منہ موت توہم لکنامؤمنین (۳۱-۳۱) ایان سے آتے۔

معلوم ہواکہ ہی کمبرکرنے والے توانگرنا تواں اوگوں کی گراہی کا باعث سنے۔ مرمایہ دارد دنٹی می توران مجیدیں اکثرا سے مقامات برجہاں دوزخیوں کا مرکودہے وہاں ان سے

دولت مندسونے کا ذکر بھی ہے۔

ذرنی ومن خلفت وحین ۱ ه و میوژمیکواورا شخص کو جے میں نے اکیلابرا حملت المرال مماوداه دبنين كالوردياس كوميلا موال اورحامررب شعودًا و وعملت لا تحديدًا و والعبيث وراس كمك تجيونا بجابا ويوب تربطمعان ازميده كلااند طمع كرتاب كمين اس اورزياد دول-برزيين

كان لا يناعنين الحسارهة بهارى نشانيون عقاد كرف والاب اس

صعود ا- (۲۱ - ۱۱ تا ۱۱) میصعود برج ما ول کار

يه دوزخي دولتن شخص ہے ۔ جے اللہ توالی نے بھیلا ہوامال دیا ۔ یعنی سرمایہ دار بنایا اور میمیندزادتی کی خوابش کروار الله تعالی کمتاب اسے میرے سے حیورد سیاس مکر کودورخ كى بىا ئى برجرها وَل كا - يىمىشدانى دولت كغورس آيات الى كا ائكاركرا ربا -واصعف الثمال ما اصحيل الشمال اوربائيس طرف والع كون مي بائيس طرف والع

نی سموم وجہم وظل من مجوم گرم مواس اور گرم بانی میں اورد موس کے الاباردولاكريم واغمكانواقبل ساييس جود تمندات نحرمت والابخين

ذلك مترفين (۵۱-۱۳ تا ۲۵) ييل نازير وروموولتمند ستع -

يبال سير بمي معلوم مواكدا صحاب الشال كى أكثر مبت ابنى منتول بي سيفي بوستة مرابد دارول كى بوگى -مااغنی عتی مالید - هلائعنی میرامال مجه کام شآیا مجهد میراجا فرطال سلطنيه (۲۹-۱۹۰۹) جاناريا-

یہ دوزخی کا قول ہے۔ ماقبل وما بعد کی آیات کا مضمون یہ ہے و اورس کا عالما اس کے ایس ہاتھ میں دیا گیا وہ کے گااے کاش مجھے اعال نامہ ندریا جاتا اور میں ناجاتا کہ میرا صاب كياب اسكاش كموت تصدي نمام كردني ميرالال ميركى كام فرآيا جاه وحشت مجهت حبین کے سے کاکہ اے بکراوا ورطوق بہناؤ بھراسے دوزخ میں لے جاؤ ٠٠٠

ية وى الله تعالى يرايان نهي لا تا تعا اورسكينون كوكما ناكملان كي رغبت نهي ولا تا تعا (خ خود كملاناتها ) آج يهال اس كاكوئي دوست بنيس "

بادرب كاورج كيداكما كياوه صرف ابنى دوامت مندول كمتلق بعجز كاتو صدقات ہیں دیتے اور نہ مکینوں کی برورش کرتے ہی جیاکہ ان آیات سے بھی ظاہرہ۔

تلعوامن ادبروتونی و وجمع (دونرخ کی آگ) بلاتی ہے اس خص کوس نے فاوعى وان الانسان خلق بشم دى اورمنه يحيرابا ال جع كيا اورمندركما

هلوعاه اذامسد الفرجزوعا تعتق دى بصربداكيا كياب جبات

واذامسد الحنيرمنوعاً ، برائي متى التاصطراب كرتاب اورجب

الاالمصلين والذين همعلى بعلائي لمتى بتونجل كرتاب مكروه نمازى جو

صلا تقعدا نسون والذين ابن مازير بهيشه قائم رست بي اوروه لوگ

فی اموالمہ حق معلی المتائل جن کے الول میں سائل اور محرم کے لئے حصہ

والمحروم (١٠ - ١١ ق ٢٥) مقررب ـ

مطلب برمواكه وه لوگ جو مال جمع كرت رست مي اوراس مي سي زكات وصدفات وغيره نہیں دیتے ووزخ کی آگ کا ہندھن نبی گے وان نطرتا ہی بے حصلہ ہے جب برحال ہوتا ہو توچیختاحلاتا ہے اورجب اسے خوش حالی دی جاتی ہے توکیخوس بن حبا تلہے البنہ وہ لوگ اس عید مصنتنی میں جنمازکے پابند میں اور جن کے مالوں میں غریوں اور مکینوں کا حصہ ہوتا ہے۔

ومأنقموا الآان اغتمرالله ادريا المول فصرف اس بات كالبراديا

ب كدان كوانشف اوراس كرسول سف

رزق خدا ونری سے مالدارکرد مار

ورسول؛ من فضل

بان منافقين كاقصه جودين كى مخالفت سي حضرت رسول كريم صلى المنزعليد والمولم ے قتل کے متورے کردیے متے - اسٹرتعالی کہتاہے کہیں نے ان کواسنے فضل سے دولتمند بایا۔ یاس نمت کابدلددے رہے ہیں۔ ظاہرہ کہ ایے بدلے دولت مندلوگ ہی دیا کرتے ہیں۔
عام طورے یہ بکھا جا آ ہے کہ دہ سرایہ دارلوگ جودن مجردو پیرجم کرنے اور دان عجر
دو پر گننے میں سکے رہتے ہیں۔ احمینان فلب سے قطفا محروم ہوتے ہیں۔ مندرج ذبل آیاتیں
اسی حقیقت کی طرف ایک لطیف اشارہ ہے۔

ويل لِكُلَّهِمْ إِلَّهُ وَاللَّهِ فَ اللَّهِ فَ اللَّهِ عَاللَّهُ الْمُوسِ مِرْعِيبُ كَالْتُ وَلَّهُ عَبِتَ رِفُولَ عَبِتَ رِفُولَ عَبِتَ رِفُولَ عَبِتَ اللَّهِ وَلَا يَعْبَتَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُولِلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّه

دوزخ میں توبیا گ دولت مندوں کے داوں پرجوعذاب لائے گی وہ دُور کی بات ہیں۔ لین دنیا میں ان لوگوں کے دل فی الواقعہ آٹھ پہر جلتے رہتے ہیں ۔خدا وندکریم ایسے بے برکت مال سے سرسلمان کو بچائے آمین ۔

یہ بات پہلے ہی کی بار لکمی جا چی ہے کہ مندرجہ بالاتام وعیدصرف ان سرایہ دار لوگوں
کے متعلق میں جواب اموال سے خدا کا صحبہ نہیں کا لئے اور جوجذ بر زراندوزی میں خدا کو اور
دوزجزا کو بہول جاتے ہیں ۔ ان تمام باقوں کا ایسی دولت سے قطعًا کوئی تعلق نہیں جوجائز
درائع سے حاس کی جائے اور جس سے زکات اور صدقات وغیرہ لورے لورے اوا

بران کے چندنمبروں کی ضرورت

دفترکو ارج سالگهٔ اورجون سالهٔ کے پرچول کی ضرورت کے جوصاحب فروخت کرناچا ہیں مطلع فرمائیں ،ان کی خدمت میں فیریت میش کردی جائے گی ۔

## سلطان محدبت فنلق كے مذہبی رجانات

ازپروفسیرخلین احرصاحب نظامی ایم کمک اندروفسیرخلین احرصاحب نظامی ایم کمک سلطان محدین تغلق ان عظیم المرتبت سلا لمین میں سے ہے جن پرکسی ملک کی تاریخ کو بجاطور پرناز موسکتا ہے۔ برنی نے لکھا ہے کہ جشیدی وکیخسروی تواس کی مسرشت میں ہی آلیا معلوم موتا تناکہ

مجامه جها نبانی وقبار جهانداری برقدوقامت اوروخته بود، بااورنگ سلطنت و

تخت بادشابى زباك مبوس اودرآ فرنيش آمره "سله

مورخون نے لکھا ہے کہ اس زمانہ ہیں اگر ارسطو، نظام الملک طوسی یا احرمن زنرہ ہوتو اس کی صلاحیت جہانبانی کو دکھیکر حربت ہیں رہ جائے علم وصل شجاعت و شہامت، نہم و ذکا ویت، سلیقہ جہا نداری، النصاف پروری و عدل گستری، بند یہ ی وعالی حوصلی شہواری و صف شکنی ۔غرض جب اعتبارے و سیجھے سلطان ایک متاز شخصیت کا حال نظر آتا تھا۔ ان خطائل و عاسن کے باوجوداگروہ ناکام رہانویہ اس کی خطانہیں بلکہ اس کی ذمداری عوام کی اس بست دہنیت پرہے جواس کے تا بناک خنیل کا ساتھ نددے کی۔ اس وجرسے لوگوں نے آسے غلط سجھا اوراس سے کہیں زیادہ مورخوں نے مسئے گیا۔ یہ اس کی بقستی کے اس کے عہومکوت کے مالات ان متصب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے جواس کے غربی افکا دورجہانات کے حالات ان متصب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سجواس کے غربی افکا دورجہانات کے حالات ان متصب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سجواس کے غربی افکا دورجہانات کی حالات ان متصب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سجواس کے غربی افکا دورجہانات کی معالات ان متصب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سجواس کے غربی افکا دورجہانات کے حالات ان متصب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سجواس کے غربی افکا دورجہانات کی مالات ان متحسب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سجواس کے غربی افکا دورجہانات کے حالات ان متحسب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سجواس کے غربی افکا دورجہانات کی معالات ان متحسب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سے اس کی عرب کا کھور کے اس کے عالیہ کے حالات ان متحسب مورخوں کے ہاتھوں سے لکھے گئے سے دور سے لکھورکے کا سے دور کے انکار کا کھور کی اس کے خوالی سے دور سے لکھورکے کی اس کی خوالی کورکے کی سے دور کے دور کی کھورکے کی اس کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کے دور کی اس کے دور کی دور کے دور ک

له و تاریخ فیوزشای منیا دالدین برنی م ۱۵۲ (مطبوع ایشیاتک موماکی بنگالی مختشاه ایدشی) سکه ادینا م ۱۵۲ سکه ایمناص ۲۹۲ - بنیادی اختلاف رکھے تھے۔ جانچہ اسٹوں نے اس قدرونگ آمیزی کی کہ اس کے اس خطوفال
ہماری آنکھوں سے اوجبل ہوگئے عاس، معائب ہیں بدل گئے اور مظالم کا تہرہ اس بلند آبگی
سے کیا گیا کہ اس کا نام سنتے ہی نظوں کے سامنے ایک ایسی تصویر میرے نگی جس کے چہرہ کے
مروز آگ اور خون کا ہالہ قص کرقا منا ۔ نتیجہ یہ مواکہ ہم اس کے افکار واعال کا صبح جائزہ نہ لے ۔ لیکن جوں جوں تاریخی تحقیقات اور انکشافات ہیں ترقی ہوگی۔ محمرین تعلق کے کا رنا ہے صبح تاریخی پس منظر کے ساتھ ہا دے سامنے آجا میں گے اور ہم اس کی عظمت اور ملبندی کا صبح ارزی کی ہیں منظر کے ساتھ ہا دے سامنے آجا میں گے اور ہم اس کی عظمت اور ملبندی کا صبح ارزائی کی کی سنتے ہیں ہے۔ اور انکشافات ہیں گے اور ہم اس کی عظمت اور ملبندی کا صبح اندازہ کر کہیں سگے۔

ندایک ناری حقیقت ہے کہ مذہبی معاملات میں ندریتِ فکروعل کو بہت کم برواشت کیا گیا ہے۔ جولوگ وریتِ فکروضمیر کے ساتھ نزمہ کے مطالعہ کی کوشش کرتے ہیں ان کو سب وشتم کے ایک سیلاب کا مقابلہ کرنا پڑتا ہے۔ جنا پنجہ محدین آفلق کے ساتھ می یہ ہی ہوا۔علماً اس سے برافروختہ موگئے۔ قاضیوں نے اس کے خلاف اعلانِ جنگ کرویا۔ تعصنوں نے اس سے برافروختہ موگئے۔ قاضیوں نے اس کے خلاف اعلانِ جنگ کرویا۔ تعصنوں نے محدین آفلق کے تین معامرہ دینے ہیں۔ برتی ۔ ابن بطوطہ رعصای ۔

برتی کوفلے سے نفرت متی مراطان پرفکسفه کا پیدا اثر مقاس سے برتی کوسلطان ہے بھی

ايك خاص نفرت بيدا موكئ تعي -

عصای کاجات کاب نعلق ہے اس کارجان اس سے ظاہر ہے کہ اس نے اپنی کتاب فتوح السلطین سلطان علار الدین حسن ، بائی حکومت بہتی کے نام معنوں کی ہے۔ علام الدین کی بغا ویت کچھاکڑ ٹا بست کرنے کے سے دوسلطان محرین تنلق کے ندہی رجانات پرخوب اعزاصات کرتاہے اور اتحاد وزنر قد کا الزام نگاتا ہے۔ سلے مسلم تاریخ فیروزشاہی - ازبرنی ص ۲۰۰ اسے کا فراور لمحدکہا عوام ایک طرف تو مزہی صلفہ کی اس نخالفنت سے متا ترہوئے دوہرے اس کی نئی اسکیموں کو سیمنے سے فاصر رہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سلطان کے متعلق ایک عام غلط فہمی ہیل گئی۔
وگ کیک سانس میں اس کے نجو علی اور سیرت کی تعرب کرتے تھے اور دومرے ہی سانس میں مذہبی تعرب سے ختی پر نابا رغم ونا داضی کرنے سے۔ ان متعناد کیفیات کے باعث معاصر میں سلطان کا بھی کر کڑ میں میں میں میں ایک میں اور عجوب روزگا رہن کر دوگیا۔
منہ مجھ سکے اور وہ ان کی نظروں میں ایک معمہ اور عجوب روزگا رہن کر دوگیا۔

عقلیت بیندی اسلطان محد بن تغلق عقلیت بیندسلمان نقاراس نے نرسب کامطالعه فلسفه اور منطق کی روشنی میں کیا نظاراس کا عقیدہ تھا ۔۔

وحق منحصه درعقليات است وازنقليات المجموافق عقلها بودس قبول نمودس

ونقليات صرف را قبول ندواست يرسكه

ندسب کاس تقیدی اندازیس مطالعه چود بوی صدی کی بندوستان میں کیونکر قبول بوسکتا تھا۔ چانچ عوام بین اس کے مذہبی رجانات کے خلاف ایک عام جذبہ پیدا ہوگیا۔ برنی بحس کو فلسفدا ورطوم علی سے خت نفرت نفی سے مسطان کی اس عقلیت ببندی کی جگہ جگہ مذرمت کرا ج ایک بیگہ انکمتا ہے۔

و معقولات فلاسفه که باید قساوت وسنگدنی است تمامی دل اوراگرفته بودونقولاً کنب ساوی داحا دمیث انبیار راکه معدن رفت و سکنیت و مخوف عقاب گوناگون عقوبت است درخ طرش مدخط نما مذه بود " سکته

اسب راه روی کی وجر برنی نے بہ بتائی ہے کہ ابترائی زمانہ میں محد بر تعلق کو چرا ہے لوگوں کی صبت ملی محترب تعلق کو چرا ہے لوگوں کی صبت ملی محترب ملی محترب میں محد ان کا اثر سلطان کے ول ودماغ سنے لید فتوح السلاطین عصامی ۔ رفعی نخد اندیا آفس لائبری نبره ۱۹۸ میں ۱۵۹ (الف) بجالہ فواکر مہری میں ۱۷۰۰ مطبوعہ کمنٹ کا معلق ما المین احرص ۱۱۰ (مطبوعہ کمنٹ ) سکله منا الدین برنی - ازمر میں موسوعہ میں اسلام معلق میں ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دینے فیرور شاہی - ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دینے فیرور شاہی - ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دینے فیرور شاہی - ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دور شاہی - ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دور شاہی - ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دور شاہی - ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دور شاہی - ازبرنی - ص ۱۹۹ سے دمطبوعہ کمکٹ کا دور شاہد کا دور کا دور کا دور کی دور شاہد کی دور شاہد کی دور شاہد کا دور کا دور کی دور شاہد کی دور شاہد کی دور شاہد کا دور کا دور کا دور کی دور شاہد کی دور شاہد کی دور کا دور کی دور شاہد کی دور شاہد کی دور شاہد کی دور شاہد کی دور کا دور کی دو

بهت بلدقبول کرلیا اوراس کے دسنی محکات فلسف کے تابع ہوگئے کہتاہے۔
میرسعی مطعنی برمذہب، وعبید شاعر براعت فاد، وخم انتشار فلسفی صحبت و مجالست
افتار و آمدو شدمولا ناعلیم الدین کداعلم فلاسفہ بدی در فلوت اولبیار شد و آس ناجوا نمروال کی سنفرق و مبتلا و معتقد معقولات بودند، علم معقولات را . . . . علم معقولات را . . . . علم معقولات را . . . . علم معقولات را نامده و رفاط سلطان محرج ال بنشا ندند کی منتولات کر بسماوی وا حادیث انبیار کرعمد ایا وستون اسلام و معدن سلانی و نیج نجات و درج ان است چنا نجه باید و منابع باید و صاحب نامذر . . . . ؟ مله حبائے نامذر . . . . ؟ مله حبائے نامذر . . . . ؟ مله

محدبن فلن کی خود نوشت سوائے عمری کے جو چنداورات دستیاب ہوئے ہیں ان سے سلطان کی مذہبی زیرگی کے بہت سے تاریک گوشہ روشن ہوگئے ہیں۔ اس کی علمی تحقیقات میں دلیجی، علما رکی زمانہ سازی، فلاسفروں سے میل جول الحادوب دینی کے خیالات کا پریدا ہونا اور پرخیالات کا درست ہونا۔ یسب باتیں ان مختصر سے صفحات میں موجود ہیں۔ لکمتا ہے۔

و چوں مردم بالبلی طالب علم اندننس بے طلب علم قرار نمی با فت " اس فطرتی میلان نے تحقیقات علمی کی طرف رجوع کردیا۔ طلب علم میں جب فدم اٹھایا توسب سے پہلے جس طبقہ سے واسط پڑا وہ فلاسفہ کا بھانچہ کہتا ہے۔

"اتعاقاً بإطا تعذا وتعلسع برظن آنكم حق اندمحا فظنت افتار"

ان توگوں کی صحبت اور میں جول سے تلاش تختین کی جس منزل پر پہنچا وہ بینی وائد کا مقدماتے درول جائے گرفت جوں مقدار مغالطات بسیار گشت

Rise and Fall of mohd bin Jughlag. P. IX.

سه تابيخ فيروزشاي- ازبرني ص ١٠١٥ -

Mamoins of mohd. Van Jughlag, (British OF
معان المرائ المالية المرائد المرائد

تابرهدے کددروجودسانی شکوکوشبات مزام ومعادض شدہ اس فلسنیانہ تلاش وجودسانی شکوکوشبات مزام ومعادض شدہ اس نمانہ سی اس نے ایک دان شیخ شہاب الدین جی گوشے کہا کہ ولایت کے خاتمہ کی طرخ نبوت کے خاتمہ کوعن شیخ شہاب الدین جی گوشے کہا کہ ولایت کے خاتمہ کی طرخ نبوت کے خاتمہ کوعن سلیم نہیں کرتی جس پرشیخ کو مہت عصد آیا۔ لیکن یہ دورزیادہ عصد نہیں رہا اورایک زوانہ آیا کہ مصفات باری جل ذکرہ روشن گشت وجوں دل بروحدت واجب الوجود قرار گشت و تصدیق نبوت کہ واسطہ وصول بندگان است الی اللہ نفالی مقرب شدہ اورسلطان میں جو راہ پرآگیا .

من وعلى روز كار بهكم الضرورت بيج المحظولات بعض زبان ازگفتن حق بسته بودندوازعا " وعلى رروز كار بهم داستان كسته وم ومسطع مناصب باطل باآن گرده مم داستان كسته "

نربی علم اور ملومات الناش اور تحقیق کابد دور بهت جلختم موگیا - سلطان نے چونکه ندمه پرنیابت وسیع النظری اور آزادی کے ساتھ غور وفکر کیا تھا اس ائے اسلامی احکا مات کی حرمت اور اسہیت پہلے ہے کہیں زیادہ اس کے دل میں قائم موگئی اور اس کا اثریہ ہوا کہ وہ نصر ف خود ندم ب کا پاب موگیا جگہ کوشش یہ کی کہ عوام میں بھی میں حاسلامی تعلیم میں بالی کا است کے ۔

بردر سیاد از مین از مین از مین از مین از مین از الله مین الله

له نرب كى فلىغيا فى تحقىق كى للدى يە چېركونى فيرسولى بىس و دوك نرب كامطالعد نهايت آزادى كى ما تد فرب كامطالعد نهايت آزادى كى ما تدفى كالمنظانى من الحادى منزل سى بى صرور كرزت بىس - المام الغزالى عمد المنظال من من بتايا ب كة لاش حق من كس طرح وه الحاد اورب دينى كى رامون سے گذرے بي لميكن آخرا سب كى زبان سے يەن كلا ج

شہاب الدین وشتی نے لکھ اسے کہ سلطان کو قرآن مجید حفظ مقا۔ اور مرایکا کا مل من رابا پرفتا۔ بعض مرتبہ حب کی کونفیوت کرنی ہوتی تی توقرآن باک کی آئیس بڑھ کرنا یا کرما ہف ا ابن بطوط سف اپنالیک ذاتی واقعہ لکھ اسے ۔ ایک مرتبہ قرض واروں نے اسے بہت پرٹیان کیا۔ سلطان کوخبر ہوئی تو ابن بطوط ہم کو سمجھا یا کہ جس قدر میں دیا کروں اس سے زما دہ خرج سے کیا کرو کیونکہ اسٹہ ترفالی فرما تا ہے۔

فلا تعمل ين الحمعلولة ولا تبسطها كل البسط وكلوا واشروبولا تسرفوا والناين اذا انفقو المدير فوا وكان بين ذالك قواما ه

بابندی مزیب مرتب کماب کرسلطان نازگابهت بابندها و مرتب اکستاه رست المستاه و مرتب المستاه و مرتب المستاه و مربخ وقت نازگزاردب و برنوافل وستجات قیام نودب و برخ مسکرب ناخورد و مربخ عروب اجتناب نودب یا شکه و از زنا و مربخ عروب اجتناب نودب یا شکه

روزه کی پابندی کا برعالم بخاکہ بیاری میں مجی روزه قضانه ہوتاتھا۔ شد فیام کے زمانی سلطان نے با وجود علالت یوم عاشورہ کا روزه رکھا معمولی معمولی با قوں میں احکام شراعیت کا خیال دہتا تھا۔ اگرکسی جا نور کے متعلق بیش ہوجاتا کہ وہ سیح طور سے ذریح نہیں ہوا تو اسے میں کوارت مقال شراب نود تو کہ بی بی ہی ہیں۔ لیکن اگرامرا میں سے کوئی پی لیتا تھا تو سخت سزائیں دیا تھا میں مسلط مسلط میں لکھا ہے کہ اس نے اسپنے ایک امیر کی ساری جا نداد محض اس وجہ سے ضبط کملی کہ وہ شراب پیا کرتا تھا۔ کے

نازى تاكيداً سلطان محدبن تغلق صرف خودى نازكا بإبدنبي مقا بلكرعا يا كومى اس ن

نمازی بہت تاکیدگی۔ ابنِ بطوطہ نے لکھا۔

میادشاه نمازکے معاملہ میں بہت تاکید کرتا تھا اوراس کا حکم تھاکہ جوشخص
جاعت کے ساتھ نمازیہ پڑھے اس کومزادی جائے۔ ایک دن اس نے نوآدی
اس بات پرقتل کرڈ الے ان بیس سے ایک آدمی مطرب تھا۔ اس کام پرببہت سے
آدمی لگائے ہوئے تھے کہ جاعت کے وقت جوشخص با زار میں مل جائے اس کو
پرٹرلاؤ۔ یہا نک کہ سائیس جود نوان خانے کے دروازہ پرگھوڑے کے سہتے سے
ان کوجی کیڑنا شروع کیا حکم تھاکہ شخص نمازوشرا نطاسلام کو سیمے تمام لوگ با نارو
بین نازے مرائل یا دکر سے عجرت تھے اور کا غذول پر لکھوات نھے یہ سال

مولوم ہوتا ہے کہ ان ان ہی احکامات کاعوام پر بہت ازموا ۔ صدیہ کہ ناچنے گانے والی عربین کسن نازی پا بند ہوگئیں۔ ابن بطوط نے امیر سیف الدین ابن بنی کی شادی مین کی کا کہ حول ہی افران ہوئی ہرایک دوم وصوکر کے نماز کے سائے کھڑا ہوگیا تلہ احرام شرع کی پا بندی کی سخت تاکید کرتا تھا۔ خود بابندگی سرلیت کا بہ عالم تھا کہ جن لوگول کوقتل کا حکم دیتا تھا ان کے قتل کے جواز کا فتوی پہلے فقہا ر سے صاصل کرلیا کرتا تھا۔ چاہتے پوفتوی مفتول کو اپنے منطقی دلائل سے مرحواس کردیف کے بعد ہی لیا گیا ہو، تاہم اس سے شراییت کی احترام کا بتہ جاتا ہے۔ مرابوی نے لکھا ہے۔ ورا مورسیاسی چنداں اہم واست کہ چائی مفتی مادہ دمون خود جاوا دہ تا ہم کر ا بہتہ می گرفت اولاً درباب بیاست او بمفتیان دو مبدل حسب مقدود می کرد بہتہ ہوگئی گرفت اولاً درباب بیاست او بمفتیان دو مبدل حسب مقدود می کرد بہتہ ہوگئی گرفت کا درائی تراب خود بہتھ می برائی کہ اگر کے بہتہ ہوگئی در اگر اس خود بہتھ می برائی کی کا در اگر کے بہت کے کہتے ہوگئی است۔ ور فون آل کس در گردن شا است۔ ناحی کشتہ ٹود فروگذاشت از شا خوا مہدلود۔ وخون آل کس در گردن شا است۔ ناحی کشتہ ٹود فروگذاشت از شا خوا مہدلود۔ وخون آل کس در گردن شا است۔ ناحی کشتہ ٹود فروگذاشت از شا خوا مہدلود۔ وخون آل کس در گردن شا است۔ ناحی کشتہ ٹود فروگذاشت از شا خوا مہدلود۔ وخون آل کس در گردن شا است۔

ا عبائب الاسفار البطوطيس ١٣٨ سكه ايصناص ١٥ سكه ويما من من ١٣٩ و ١٩٠

وبعدازما حشه بهارا گرمزم می شدندم حضد نیم شب یم می بود ، حکم به متن می کرد واگرخودالزام می یافت به مجلس دیگری انداخت دبرائے دفع سخن ایشاں جواب می اندلیشیدو آمده نقر مریمی کرد و بعدازا نکه مغتیان مام جال جست نی ماندیال زما اورا بقتل می رسانید والا درساعت خلاص می داد " سله

ابن بطوط، جسن افرنید اورایشیا کے بہت سے ملکول کی سری ہے اکمتاہے کائی سلطان محرب تعلق سے زیادہ منصف بادشاہ نہیں دیجھا۔ اس کی عدل گستری اورانساف ہور امیروغریب سب کے لئے کیاں تھی۔ ایک مرتبداس کے بہنوئی امیرسیف الدین نے بخیراجازت معل شاہی میں داخل ہونا چاہا۔ امیر حاجب نے روکا۔ اس نے امیر حاجب کو مارا۔ وہ مادشاہ کے پاس خون آلود کیڑوں میں بہنچا۔ بادشاہ نے فوراا میرسیف الدین کو قاضی کمال الدین کے دیوان میں بہنچوا دیا۔ ستھ

سلطان خود اپنے معاملہ میں خراجیت اورانصا ف کاای قدر خیال کو اتھا اور بعض اوقات ملزم کی حیثیت سے قاضی کی عدالت میں حاضر ہوا کرتا تھا۔ این بطوط منے لکھا ہے کہ ایک مندوامیر نے بادشاہ پر دعلی کیا کہ بادناہ نے اس سے بھائی کو بلا سب مار ڈالا . بادشاہ بخیر کی ہتے ارکے ۔ " بین قاضی چوں خطاکا رال رسید" وہاں جاکر سلام اور تعظیم کی ۔ قاضی کو بیط سے حکم تھاکہ جب سلطان آئے تو کھڑا ہو۔ قاضی سنے کم دیا کہ بادشاہ امیر کو راضی کر لیا۔ قاضی سلطان کو بری کر دیا ۔ قاضی سلطان کو بری کر دیا ہی فی مندور سلطان کو بری کر دیا گئے است بین بغیب رسم رات اس وریا و مندود بیا ہے است بین بغیب رات اس دور المی است بوریا و مندود بیا ہے است بین بغیب رات اس بوریا و مندود بیا ہے است بین بغیب رات اس بوریا و مندود بیا ہے است بھی قرآل بندہ و مولا کے است بوریا و مندود بیا ہے است

سله منتخب التواريخ - ازمولانا عبرالقا در برابي في - نيز قاييخ مبارک شامی - ازمحيي بن احرص ١١٦ د ١١٥ مرا بونی که اس بيان کايک ادرانم تيجه نکلتا ہے وہ برکر سلطان محض خون آشامی کے ان قتل وخون نبس کرا تھا جيظ و غفنب کے عالم سرچوقتل کئے واقع میں ان میں اتنی دیرا ورکیٹ ومباحثہ انسانی فطرت برداشت ہی نبس کر کمتی -کله مجائب الاسفار از ابن بعلوط مس ۱۵ - تله ايستا مس ۲۵ استان مس ۱۳۸

ايك طرف سلطان كى شان وشوكت عظمت وصلال كالتصور كيج اوردوسرى طرف شربیت کے اس احترام کا کہم کی طرح سے عدالت کے کٹرے میں ما ضرمو تاہے۔ ابن بطوط نے استممكى ورواقعات كاذكركياب حن سعسلطان كتعظيم شركيت كابتجلتاب. علمار سي تعلقات المحمن تغلق خودعا لم متبحرتها واس القعلم كي قدر مجي جانتا تعا صبح الأعشى س اكماب كردوسوفقيسلطان كسائه كها ناكها باكرية من اوروه ان سے دوران طعام مین ختلف مسأمل يركِغُتگوكياكرتانها علماركودوردورس بلاناتها اوراينے درمارس انتهائي عزت اوداحترام سے رکھتا نفا جوعلماراس کے دربارس ماسکے ان کے لئے سلطان نے نذری تجبیجیں بینانچہ ف<del>اصی مجدالدین ولی شیرازی</del> کی تعربین سن کرشیرازی میں ان کے باس دس ہزار روب سبجديًا - مولاناغلام على آزاد ملكراتى في قاضى عضدا تحى كوبلان كا وافعه ما ترالكرام مين لكما ي سلطان نے ان سے درخواست کی تھی کہ وہ اپنی تصنیف متن مواقف کواس کے نام معنول کردیں كا بدلكا اسم بيرشون تفار قلمت دى في ابن الحكيم الطيارى كحواله علما الكماس م ان شخصًا قدم لركتبا فحثى لد ايك شخص في محدبن تغلق كرما من جد كتابي حنية من جوهر كان بين يديد بيش كين نوبادشاه في جوام التجاس كسلف تيمتهاعترون الغرمثقال ريح بوئت الفاكراس ك مواله من الذهب هه کے ان جوامرات کی قمیت مونے کے ۲ بزار مقال تی اس ك عهدمي مولا ناعبد العزيز ارد مبلى جوامام ابن تيمية عظمة الكردرت يد في د ملى تشرف سله مبح الاعشى - ازقلقشندى (انگرنزى ترحبه مطبوع على گڈھ) ص ۲۷ ر سله قاصى مجدالدين شيرازك بايت نامور قامنى عق مافظ فان كمتعلق لكما ي-دگرمرتی اسسکام شیخ مجدالدین مسمحتامنی بدانو آسیال نه دار دیاً د سنعه مانزالکرام- ازآزادنگرای م ۱۸۵ دیر۱۸ (ملوماًگره) سته عجائب الاسفار وازاين بطوط من ١٢١. نزاماً والاخارازولاً عبد كي مدت دلموى مداد المبوريني هيم من الاطنى - ج ه ص ه و (عربي) سنه أبام ابن مية (١١١٠-١١١١) صرب كامام ت ان ك معلى كالياب كل حديث لا يعرف ابن يميد فليس بحدث دِحبِ حدمث کوابن تیریر نه جانت برد جه حدمث نہیں ہے کا ان کے تجدیدی کا دائے بہت عظیم الثان دی ظاہر کے کہ اسے تخص کا

لائے اوراس کے دربارس بارما ب سوئے مولانا عبدالعزیز نے ایک دن محدین خلق کوایک ملا انى سلطان اس قدرخوش ہوا كہ جنن مرت ميں مولاناعبد العزيز كے قدم جوم كے ـ له صوفیارے عقیدت محدب تعلق برصوفیار کرام کاخاص اثر تھا۔ اس کے مذہبی تصورات وتخیل کو عنه صرت شیخ نظام الدین اولیام اورشیخ رکن الدین ملتا نی منه کا فی صرتک متاثر کیا تھا۔ سلطان المثائخ كى خانقاه ميس وه اكثر حاضر مواكرتا عفا جمر غونى في تويد لكما ب كدوه أن كا مردر بوگیا تھا۔ بعض انگرزمورخوں نے ان ہی تعلقات کی بنا پریہ خیال ظاہر کیا ہے کہ سٹین نظام الدين اوليا رُفِ شزاده محدس غياث الدين تغلق كے معاملة سي سازش كرلى متى يہ جولوگ حضرت شيخ كح حالات سي تقورى ي مي واقفيت ركفتيس وه اسقهم كالزامات كى الميت كوخوب مجدسكة بير حضرت شيخ ك شخصيت ان چيرون سے بهت بالاتر سى و د كي كے تخت ير عجيب عجيب منكام بوت ليكن الغول نے كمبى اس طرف ديجينا كمبى پسندند كيا رمزک نے سيم ككهاب كديه الزام الريخي شوامرك قطعا خلاف ع

شنخ نظام الدین اولیاری علاوه دیگرزرگوں سے می سلطان نہایت عنیدت سے بيش آيا- ابن بطوطه كابيان سے كه محدبن مغلق في ركن الدين كو ١٠٠ كا وُل بطور جا كيرديئ تعے لیے سلطان بشنے کی عزت بھی بہت کرتا تھا اوران کے کہنے پڑل بھی کرتا تھا۔ ملتا ن بیں "Rise and Fall of at -17.00 betigition is at mond. bin Jughlag "\_ Dr. Mehdi Hussain. P.23. يد مخزارا برار ازمحدغوثي - م ٢٧

Sir W. H. Sleeman: "Rambles and Recollections of of an Indian Official "II, P.145.

& Cooper: "The Handbook of Delbe" P. 97. H. Mzik: " Die Reise des Arabers Iba Batuta durch Indian und China" (Hamburg, 1911)

سله عجاسَبالاسفار. ازابن بطوط ص ۱۲۵ -

بہرام ایب کی بغاوت کوفروکرنے کے بعداس نے جاہا کہ ملتان کے ان سب باشندوں کو مبول کے اس بغاوت بیں ایب کا ساتھ دیا تفا ہزنیغ کروے لیکن جب شیخ دکن الدین ملتا فی شنے اس سے سفارش کی تواہنے ادادہ کو ترک کردیا۔

ایک مرتبہ الدین منور کی الدین منور کی خدمت میں فران حاکم کال الدین منور کی خدمت میں فران حاکم کال الدین مرتبہ الدین منور کی الدین منور کی جانب سے بنظن کردیا ۔ سلطان نے شیخ کو سطنے کے بلایا ۔ شیخ نے مصافی کے وقت سلطان کا ہا تھ مہت زورے دبایا۔ سلطان پراس کا بہت اثر سواا ور کہنے لگا ۔ مصافی کے وقت سلطان کا ہا تھ مہت زورے دبایا۔ سلطان پراس کا بہت اثر سواا ور کہنے لگا ۔ محبت شاکخ سے میں نے مصافی کیا ہے مدب کے ہاتھ لرزتے تھے لیکن شیخ قطب الدین نے میرا ہات خوب مضبوطی سے پواا ور مجھے بقین ہوگیا کہ بہزرگ ان لوگوں میں سے نہیں۔ حاسدول نے مجھے خوب مضبوطی سے پواا ور مجھے بقین ہوگیا کہ بہزرگ ان لوگوں میں سے نہیں۔ حاسدول نے مجھے خلط خبردی ۔ مجھے ان کی بیشانی سے دبی رعب اوراد ب نظر آیا " ۔ سلطان نے اس کے بعد اور اور برنی کی و ساطت سے ایک لاکھ تنگر روا نہ کیا آب نے انکار کیا ۔ براے اصراب کے بعددو نہا ڈرنگ قبول کیا ۔ میر خوب الدین کو اس عقیدت سے ہائی روا نہ کیا کہ ۔ رمیر خوب سے اس موقع پر سودی کے شعر سکھے ہیں ) ۔

گرقدم برخشم ما خوابی بهاد دیره در ده می نهم تا میروی دیره سوری و در ایم بهاد سوری و در ایم بهاد سوری و در ایم اه تست تانه بنداری که تنها میروی خواجرکیم الدین سمرقندی کوچشنخ نظام الدین اولیا سک مربی شخص اور امیر حسن اور امیر می ساطان سفه بها میروی برایا اور شخ الاسلام سک عهده بها مودید و بین بودها خربوا اور نگری که انقاه می خودها خربوا اور نگری که درخواست کی هده خرج کے واسط دیبات قبول کرنے درخواست کی هده

له تاریخ فروندای ازبنی م ۱۷۹ - سه سیرالاولیا ازمیرفردم ۲۲۰ و ۲۲ مطبوعد لامور- سکه اینام ۲۲۰ ا

میزوردن لکھاہے کہ اگرکوئی شخص ظالموں کے ہاتھ سے تنگ آکرروض متبرکہ کے جاعت خاندیں بناہ لیتا تو آپ کے ڈرکی وجہ سے کسی کی مجال نہ سی کہ مظلوم کوزورو تعدی سے حاجائے خواہ وہ بادشاہ وقت ہی کیوں نہ ہو۔ سے

سك مسائك الابعيار- ازشهاب الدين وشتى -

سته سیرالا ولیا ۱۰ زمیرخرد کی سم ۱۰ نیزع اس الاسفار ۱ ند بطوط من ۱۳۲ - ابن بطوط ف آپکا نام غلطی سے فریدالدین الکھدیا ہے -

سله و تالريخ فيروزشائمي - ازبرني من ٢٧٧-

که سیرالاولیا - ازمیرخورد مس ۱۵۱ هه - اینا م ۱۳۷ - سه اینا مس ۱۵۰ - نیز - گلزادابرار محرخونی م ۵ و د ده میرالاین م ۵ و دخولی سے بی معنزت برالدین شاه ولایت برایون آپ کی زیارت مزارک کے برہ یا تشریف لاتے تے الاحظم و تذکرة الواصلین - ازمولوی رضی الدین سبل برایونی (مطبوع مکستی) مس ۱۱ - ۹

و دربهرائي رفت وسبدسا لارمسعود شهيدراكه ازغزاة سلطان محود بكتكين بود- زيار

كردومجا وران موضهاوراصدقات بسيارداد عسم

اشاعت اسلام کاجند میں بھر بہت تغلق کے قلب ہیں ایک خاص تہدنی جذبہ کوشیں لیتا ہوا نظرا تا ہو مواسلام کو منہ دوستان ہیں بڑت اور ترقی کرتا ہوا دیجھنا چا ہتا تھا۔ جانچ اس مقصد کے پیٹر نظر اس نے اُن دور دوا زعلا قوں ہیں جہاں سلمان آبادی نسبتا کم ہی علمارومشائے کو ہمایت کوش سے سبجا۔ اس کی سیاسی بھیرت نے بتادیا تھا کہ جس جگہ سلمان آبادی نہ ہوگ وہا ں اسلامی سلمانت کی بنیادی استواریہ ہوکئیں گا۔ اوراس سلم میں ہرکوشش کوہ کندن کا ہ ہر ووران کا موری کی بنیادی استواریہ ہوکئیں گا۔ اوراس سلم میں ہرکوشش کوہ کندن کا ہم ہر ووران کی مصداق ہوگی جانچ دکن کے ممثل پر چب اس نے فورکیا تواس کی دورہی نظراسی طوف گئی۔ اس نظر فورا نشر محموس کیا کہ اس کے پیٹر رو با وجود بے بناہ طاقت اور قوت رکھنے کے دکن پر باوراست حکومت کر نیک نظر فورا نشر مکسی اور خاص موس کیا کہ اس خطر میں جب تک مسلمان آبادی نہوگی، دہلی سے حکومت کر نیکا خواب منت کی آجیر ہر ہوگا۔ چنا نچہ اس نے کوشش کی کھیا رومشائخ کو دکن جیجا جائے تا کہ خواب منت کی تبلیغ اسلام کریں اورا سلامی آبادی کو فروغ دیں جس کو تبدیلی دارا اسلطنت کے نام وہاں ہینچ کر تبلیغ اسلام کریں اورا سلامی آبادی کو فروغ دیں جس کو تبدیلی دارا اسلطنت کے نام سے جارت کی سنتے چا آسالام کریں اورا سلامی آبادی کو فروغ دیں جس کو تبدیلی دارا اسلطنت کے نام سے جارت کی سنتے چا آسلام کریں اورا سلامی آبادی کو فروغ دیں جس کو تبدیلی دارا اسلطنت کے نام سیاح بیا تھیں۔ اس سیاح بین کو شری تھی جس کو تبدیلی دی کوشش می جس کو سیاح بیا تھی جس کو تبدیلی دیں کو شری کو شری تھی جس کو تبدیلی کو کوشش می جس کو تبدیلی کو کو کو کو کو کو کو کو کر کی کو کو کو کو کی کو کو کو کو کر کو کو کو کو کی کو کو کو کو کر کو کو کو کی کو کر کو کر کو کر کو کو کر کی کو کو کر کو کو کر کو کو کر کو کر

سله کنزالنادیخ (تا پیخ بدایون) ازمولوی منی الدین بمل (مطبوعد نظامی پسین بدایون) ص ۵۱ -سله تاریخ فیروزشایی ازبرنی می ۱۹۹۱- نیزمجائب الاسفار ازببلوط می ۱۹۰۰ وتا پیخ فرشتد ۱۴ اص ۲۰۰ (امدد)

مورخوں نے اس اندازمیں بیش کیا کہ ایک صفحکہ خیز حرکت بن کررہ گئ -سلطان محدث فالق في اينادارالسلطنت دبل سع تبريل نبين كيا مفااس فصوف على رومنائخ كودلوكر يميجا تقارتاك وه وبإن جاكر تبليغ اسلام كرين-اس كي فوج اخزاف اورد فاتر سب دہلی میں رہے ، ہاری نظروں میں وا والسلطنت کی تبدیلی کی جو تصویر میں نے مع زیادہ تر مورخوں کے زودِ قلم کی رہن منت ہے ۔ سلطان نے حس منصد کے لئے " بزرگان دہی کو دادگیر میجا تاس کا اندازواس وا تعدسے بوسکتام میرخوردنے لکماہے۔ م دو کی روائی سے قبل سلطان نے ایک دربارعام کیا۔ اورمنبر ریکمٹرے موکر لوگوں کوجہاد كى ترغيب دى- اس جلسه مي مولانا فحرالدينٌ ، مولاناشمس الدين نحييُّ اوريشيخ نصيرالدين چراخ دالوي مى موجودتى كاسته واكرمدى سين في ابنى كتاب عروج وزوال محرين فنلق مين نابت كياب كصرف ملما ا دوگر بیج گئے تے اس کی تصدیق برنی میرخورد اور عصاحی کے بیا نات سے موتی ہے۔ د ان برنی د بی کی بربادی پراس طرح افسوس کراہے -موالالملك وبلى ماكدورويت صدوشت ومفتا دسال آباداني آن وست دادها ومصرح مصفده وموازى بغدادكشته باجليسسرايها وقصبات والى جماركروي دينج كروي فواب كردند. . . . " شه

هه تاریخ فیروزشای ازبرنی ص ۲۷۴-

برنی آفوس کراہے دہی کی اس آبادی کے اُجڑنے برجود ۱۱۱، ۱۱۱ کے دہاں کتی ۔ ظاہرکہ اس میں مطاب کی سے اور یہ مدت فتح دہی ہے۔ اس کی گئے ہے۔ اور یہ مدت فتح دہی ہے۔ اگل کی گئے ہے۔

دى تقوح السلاطين كربيان سے بى اس كى تائيد بوتى ہے عصافى اس لله بيں لكمتاب كم مرب تعلق المسلم الله بين لكمتاب كم محدب تعلق خداكى طوف سے مسلمانان د لى كى بداعاليوں كى مزادين كے اللے بيجا كيا عقا وہ بندۇل كا ذكر نبي كرتاس ك كدان بياس كاكوئى اثرى نبيل بالانتا -

سرالاولیا میں لکھاہے کے جب حضرت شیخ نظام الدین اولیا رسلطان غیاف الدین تغلق کی مجلب مناظرہ سے جو ساع کے متعلق ہوئی متی واپس آئے تو فرمانے گئے " یہاں کے علیار احادیثِ بنوی کو نہیں سنتے . . . . ، جب سے امنوں نے روایت حدیث سے منع کیا ہے جمعے ڈرسے کہ کہیں اس بے اعتقادی کی شامت سے ملاؤ صیبت نازل نہو "آگے چل کرمیز ورد کھتے ہیں اس بحث اس سے بھی کے جو تنے سال تمام علمار جو اس مجلس بحث میں شامل تھے۔ دیو کی حوال وطن کے گئے سے اس سے بھی ظامرے کھن لوگوں براس کا امریزا۔

رس) علاوہ ازیں سرالا ولیا کے ایک اوربیان سے بی محدب تعلق کے مقصد کا پہ چلتا ہو۔ لکمتا ہے کہ جب مولانا فخزالدین زراوی دلوگر پنچ تو ج جانے کے بارے بیں مثورے کرنے کے لئے سکتے قاضی صاحب نے کہا کہ بغیرا جازت سلطان جانا مصلحت نہیں کیونکہ اس کا امادہ شہر کے آباد کرنے کا ہے اوراس کوعلم ارومٹا کے کے وجود سے زینت دینے کا ہے و سکھ

کنده کرائے جاتے انفظ دین مفاص طورے قابل غورہ اوراس صورت میں اس کی اہمیت اور جرح جاتی ہے جبکہ ہم جانتے بئی کرسلطان محد بن تغلق نے سکوں کے دریعہ سے اپنا پیغام عوام تک بہنچانے کی کوشش ہی کی تھے۔ الله

دکن کے علاوہ ہندوستان کے دیگر صوں میں مجی سلطان نے علمار ومشائخ کو جسینے کی بیعد کوشش کی مولایا تھی الدین کے گو جراب بالہ ہا اور کہا ہو ہم جسیا عالم بہاں رہ کرکیا کہ ہا ہے گئے تھی جس میں جا کروہاں کے بت خانوں میں بیٹی کرخلین خداکواسلا کی دعوت دیجئے یہ سے م

خواجه علا والدين اجود من كريث شخ معزالدين كوسلطان في مجرات بسيجا يه وما ل تبليني كام كرية رسيد اورومين شهيد مويت " الله

علم وصوفیائے منہ بین نظرہ نگاروں نے اکثر عبد محدین نغلق کی علمار پختی کا ذکر کیا ہے جب جبکہ کشیدگی کے اساب محدین نغلق کی علمار پختی کا ذکر کیا ہے جب جبکہ کشیدگی کے اساب محدین نغلق کا نام آیا ہے وہاں یہ بی ضرور لکھا ہوا ہے کہ وہ علما ہوٹ کئے پر ظلم وستم کیا گرتا نظا۔ لیکن کہیں اس جبروا سبداد کی نوعیت کا پتہ نہیں جاتا کی تعلیف دیتا تھا؟ کس شری حیاد مشے دیتا تھا؟ اس ملسلہ میں یہ میرست نگارا ور تذکرہ تولیں باکل خاموش ہیں۔

Dr.R.P. Tripathi: "Some Aspects of muslim & Administration" P. 61.

سے اس شیخ نظام الدین اولیا رہے مربیہ اور چراغ دالموی کے اساد تھے۔ حضرت چراغ دالموی عند نے

آپ کے متعلق ککھ آہے۔ سالست العلم من احیاک حصّ فقال العلم شمسی الدین کیجی میرخوردنے آپ کو دریائے علم اور کنے زماوت مکہاہیے (میرالاولیاص ۱۹ د ۱۹۰۰) مولانا آزاد مبگرامی نکھتے ہیں وکارعلم و تیحرمولانا بجائے کئید کہ استا داں دہی درحلقددس اوب زانوے اوب نشتندوور ذیل تلامذہ مسلک گشتہ بہ شاکروی افتخار نمووند ہے (ماٹراکٹرام ص ۱۸۳)

سله سیرالادلیا - ازمیرخددس ۲۰۱ - نیزاخارالاخیار ازمولانا عبدالحق محدث دبلوی ص ۹۵ سمه سیرالاولیا - ازمیرخدد مس ۱۵۲ -

هه میں یمعلیم ہے کہ بنیرفتوی اس نے کسی کو قتل نبیں کیا (متخب اتواریخ - اریخ مبارک این

سرالاولیامی کی جگه شائخ برختی کا شکوه ہے لیکن اس سے زیادہ تفصیل کہیں نہیں تکمی کہ وہ ان پڑا ہوستم کیا کرنا تھا ہے بیظام مستم کیا تھا ؟ اور کیول کیا جا آپا تھا ؟ اس کا جواب دینے کی میرخورد نے کوشش نہیں کی لیکن وجو ہات کا پتہ لگا نا دشوا نہیں خود سیالا ولیا کے تعین حلول سے اس شکایت کی ساری نوعیت معلوم ہوجاتی ہے ۔

میزورد نے لکی ہے یہ سلطان ان دنوں سادات ومشائع کوادھرسے ہٹاکرکی دنیلوی
کام پرلگادیّا تھا یہ یہ دنیا و کام یہ تھا کہ سلطان ان بزرگوں کو اپنی مرضی کے مطابق ہندوتان
کے مختلف حصول میں تبلیغ اسلام کے لئے بھیجنا چاہتا تھا۔ یہاں لوگوں کے دل میں بجا
طور پریہ خیال پر اہوسکت ہے کہ یہ کوئی برا کام نہیں تھا۔ نہ اس من ظلم وستم کاکوئی پہنو ہے
منصوفیا وعوام کی شکامیت کا باعث یہ

لین عیت ہے کہ اس کے اندرصوفیا اورعوام دونوں کی ناداضگی کے اسباب پنہاں
ہیں۔ جہاں تک سوفیار کی مخالفت کا تعلق ہے یہ بات ملحوظ خاطر کھنی چاہئے کہ صوفیار ومشائخ
نے اپنے معاملات میں سلاطین کی درافلت کو زخواہ وہ نیک کام پی کے لئے کیوں نہو کہ می اجھا نہیں
سجھا۔ وہ اپنے نظام اور پروگرام کے مطابی جہاں مناسب سمجھتے تھے کام کرتے تھے۔ سلاطین کے
احکا دات کے مطابق اپنے کام کو انجام دینا وہ شغل سے مترادون تصور کرنے تھے جوان کی
نظریں روحانی موت سے کسی طرح کم نہتا۔ ستہ مولانا کمال الدین زامر کا وہ جواب جو
اضوں نے سلطان بلبن کو دیا تھا یا در کھنے کے قابل ہے اس سے صوفیا کے رجمان کا پہولئے ؟

سه سرالادلیا-ازمیرخوردص ۱۹۳- سکه لفظ شغل اس نطانیس طازمت شابی کمعنی می استعال موتا شا-سکه اس موضوع پرسی نے اپنے انگریزی صفون سکه اس موضوع پرسی نے اپنے انگریزی صفون

معبور مرز کانج میگزین (مارچ مفاول می ۱۰ ۲ میں بحث کی ہے۔ سمد مولانا کمال الدین نام جمعنوت شیخ نظام الدین اولیا رہ کا تناویت انسول نے صریث کی مندموللنا پر المالیات سمپذرکولف مشارت الاقوارے حال کی تی تجھلی اوند بدواتھا کا دھدد در شہرہ تھا ملاحظہ ہو افہادالاقیا رہ ا مولانا عبدالی محدث دہوی ع می دے۔ ہے میرالاولیا را زمیرخوردمی ۹۰ بم

"ازشهراغیات پورچندیس مواضع نزه چوترها بنداینده بودند و حجه بانداخته و چاه باکا دانید و مشه با ورند و حجه بازد و می است و مشه با وسبو با برآب و آنتا بهائ کلین مرتب داشته و بوریا با فراز کرده در برچوتره و حجه برست حافظ و خاد مد نصب شده تامریوان و تائیان و صالحان را در آسوشد آستان شیخ را برائ و منوساختن بوقت گذار دن تا زخاط متعلق شگردد" سله

اندازه لگائی کرجب لیسی متبول شائع کو دور و دراز حصول میں مبیجا گیا ہوگا توعوام پرکیا گذری موگی ؟ کوئی تعبب کی بات نہیں کہ برنی نے ، جوان عقیدت مندوں کے طبقہ سے تعلق رکھتا تھا۔ حب خانقا ہوں کو خالی دیجھا تواس کو ساری دہلی آجری ہوئی اور سونی نظر آئی۔

سیرالاولیا کے صفے الئے ، جہال کہیں سلطان کے ظلم وستم کاذکر الیکا وہاں اس کی وجہ ہی نظر آنگی کے سلطان مشائخ کو اپنے در بارس بلاکر مختلف مقامات پر بھیجنے کی کوسٹسٹ کردیا ہے،

سله سیرالاولیا- ازمیرخدد ص ۱۵ - ۵۰ - سله ایمنا ۲۲ - ۲۵ سله ایمنا ۲۲ - ۲۵ سله ایران می ۲۲ - ۲۵ سله از برنی ص ۲۲ -

مولاناتم الدین کی برظلم و تم کنفسیل به کدان سے شیرجا نے کا اصرار ب شیخ قطب لدین مؤرد برختی کی رونداد بیست کرانعیں ہانی سے دہا اپنے ہم او لا یا ہے۔ سام بعض مورخوں نے لکھا ہے کہ حدین تغلق مثاریخ سے اپنا ذاتی کام لیا کرتا تھا ۔ فرشتہ کا بیان ہے :۔

م نقل امت که پادشاه محد تغلق شاه که به واسطهٔ بیارے قتل وسیامت اوراخی فی گفتند بادرونشال سورمزاج بهم رسانیده حکم کردکه درونشال بطری خدمت گارال خدمتم نمایندیس میکی مرانبنول خوراندود گرے وستارب بندد الغرض بسے مثا کئے داخد متے مقرد کوده بشیخ نفیرالدین اودی المشہور برچراخ دبی کلیف به جامه پوشائیدن نود مسار سے محد محد القات بی مصنف مطروب الطالبین نے اس کی تردید کی سیے اور لکھا ہے۔

ى بى مى كۇيندسلطان مى تىنى ئىسىرالدىن راجامددار قودكردە بودىمىن كذب

الناساست وبركاب ورنظرنيا مده "عده

يهال كيدلوك شايدابي بطوط كاسبان ساسدلال كرير -

معرشاه بادشا وبواتواس في طريق اختياركياكمشا تخول اورعا لمول كواپى في

كى خدست سپردكياكرتا ش الله

مین میرے نزدیک اس بنج کی خدمت سے مرادیہ ہے بلینی کام تھا جودہ علما کے سپردکی کرتا تھا۔ کسس خیال کی تاکید ابن بطوط کے اس بیان ی می ہوتی ہے جودہ اسی جلد کے انگر توکر تاہے۔ اور یہ دلیل لاتا تھا کہ خلفا برلاشدین سوا اہلی علم اور اہل صلاح کے کسی کو کوئی فکرت

مبردنبي كرتے تع " ك

سله سيرالاوليارا زميرخروص ٢٠١ سله العناص ٢٢٠ -

سته تاریخ فرشته از محدقام فرسته دمقالددوازدیم ص ۲۵ درمطبوع کا نور)
سکه نربی تذکره نوبیول بی محدبولاق چنی ایک امتیازی شان رکمتاه اسک بهال واقعات کی تحتی بالکل تاریخی انداز می بوتی هد ترتیب کامی ده بهت فیال رکمناه بد مطلوب الطالبین کی ترتیب تو واقعی تاریخی انداز می بوتی هد ترتیب کامی ده بهت فیال رکمناه بد مطلوب الطالبین کی ترتیب تو واقعی تابل دا دید مندی به مطلوب الطالبین معد بولات و تطافی بندی بنده می ایک الاسفار از بطوط می ۱۸ مندی مندی مندی مندی مندی به مند

ظامره که خطعا داخدین نے اہلے علم اورا ہی صلاح کوکس قسم کی خدمت سرد کی ہمگی؟ اس قسم کی خدمت سلطان اولیا کو مثال کے سے چاہتا تھا۔ بعد کے تذکرہ نو سول نے اس کوجامہ اور گیڑی بہنانے کی خدمت بنا دیا اور سلطان کی خوب تہرکی ۔

میرین تغلق نے اپنج میں بعض صوفیوں اور درویشیوں کو مزائیں صروردی تھیں اور اسی بنا پرختل وغارت گری کی ہوا ستانیں تبان زد فاص وعام ہیں لیکن ان مزاؤں کی وجوہات کو نظر انداز کرینا بڑی بدا نصافی ہے۔ محدین تغلق فالم باد شاہ نہیں تھا۔ انسانی خون بہانے بیاس کو کو نظر انداز کرینا بڑی بدا نصافی ہے۔ محدین تغلق مالم یاصوفی کو نہیں ستایا۔ یہ دوسری بات ہے کہ یہ اسب غلط فہم کے بیدا کئے ہوئے تھے۔ سلطان اورصوفیا دونوں نے ایک دوسرے کو غلط مجانقا صوفیا ریسے تھے کے سلطان ان کی زندگی کے ان بہلووں برجاوی ہونا چا ہا ہے جواب تک سیاست اور سلطان ان کی زندگی کے ان بہلووں برجاوی ہونا چا ہا ہے جواب تک سیاست اور سلطان ان کی زندگی کے ان بہلووں برجانی کو برواشت نہیں کرسکتا تھا تودو کی سیاست اور سلطان اپنے احکام سے سرتا ہی کو برواشت نہیں کرسکتا تھا تودو کی مونیا رکز ام مجی اپنے اس ملک کو جے ان کے بڑرگوں نے انتہا کی خطرات کے دقت میں با تقسیم ہی اپنے اس ملک کو جے ان کے بڑرگوں نے انتہا کی خطرات کے دقت میں با تقسیم ہی اپنے اس ملک کو جے ان می برتا ہی کی صوریت اوراس کا نتیجہ وہی ہوا جو آج تا ریخ کے صفحات میں ملطان محد بن آخلی کی برتا ہی کی صوریت اوراس کا نتیجہ وہی ہوا جو آج تا ریخ کے صفحات میں ملطان محد بن آخلی کی برتا ہی کی صوریت میں نظر آتا ہے۔

بعض من الكل ساسى معالى كى بنا پر بوئ تعد مثلاً شيخ بود كاقتل مشيخ بود، شيخ مود، شيخ مود، شيخ مود، شيخ مود، شيخ مود، شيخ مود، شيخ مين الدين مان في الحق المين المنول المين الم

قامی الدیست نے لکھاہے و مغرت عرب کامعول مقاکہ جب ان کے پاس کوئی فوج مہیا ہوتی تعی تو ان پرایا افسرم قرر کریتے تھے جوصا حب علم اورصا حب فقہ ہوتا تھا الاحظ ہوکتا ب الخواج مس ۱۲ جاگیرکے سوگا کی ہوشنے کن الدین کو دئے گئے تھے شنے ہود اپنے ذاتی صرحت سی لانے لگے شعے شاہ معالم معاکم جب ان کے گھری تلاشی کی گئی توج تیوں کا ایک جوڑا نگلاجس پر جوابرات اور با قوت جڑے ہوئے نئے سلطان نے ان کی دولت صبط کر لی ۔ اس کے بعد شخ بہ نے ترکستان مجاگ کرجانے کا ارادہ کیا توسلطان کوریاسی خطرات بیدا ہوئے ۔ انھیں بلا کر کہا تیراالادہ یہ متاکہ ترکستان جا کرے کہ میں شنے بہارالدین ذکریا ملتانی کا بیٹا ہوں ۔ باوشا ، نے میرے ساتھ ایا سلوک کیا ہواوراس طرح ترکوں کو مردے لئے لائے لیے یہ کہ کرسلطان نے ان کوقتل کرا دیا ہے ہے۔

شیخ شمس الدین کول کے رہنے والے بزرگ کا قتل اس لئے کرایا گیا کہ اصوں نے اپنی مجلس میں خصوف باغی امیر کی تعرفیت کی ملکہ اس کوبادشا ہی کا باق بتایا۔ شیخ حیدری کا قتل بھی سیاسی وجہات کی بناپر سہا اصفول نے قاضی جلال افغانی سے کمبات کی بناپر سہا اصفول نے قاضی جلال افغانی سے کمبات کی بناپر سہا اصفول نے قاضی جلال افغانی سے متی اور مفتیوں نے ان کے قتل کی اس لئے زدوکوب کیا گیا کہ شاہی خوام است ان کی بے پروائی سے تلف ہوگئے تھے ہے عفیف الدین کا شاتی ہے خوام اس کی جوبا ہو اس کے بروائی سے تلف ہوگئے تھے ہے عفیف الدین کا شاتی ہے قول کی مجب ایسی ہی وجوبات تعییق ابن بطوط نے اپنے سفرنا مہیں تفصیل سے بعض ان وگول کا ذکر کیا ہے جن کوسلطان نے قتل کرایا ۔ باسزائیس دیں یخور کرسے سے معلوم ہوتا ہے کان مزاول کا باعث کوئی مذکوئی سازش یا سیاسی نا فرمانی ضرور تھی ۔ ہے

محد بن تغلق اور حضرت سيرالاوليا مين لكهاب كرسلطان محد بن نغلق اور حضرت جراغ دملوى شخ نفيرالدين جراغ دملوى شخ نفيرالدين جراغ دملوي كالعلقات كي وحب ميرخور دن كمشيد كي تعلقات كي وحب م

سله شیخ بهام الدین ذکریا م اوران کے سلسله کا سنده اسیوستان اور ترکستان میں بڑا اثر مقا برنی لکستا ہے ۔ « وقامی الم لی وریائے سندھ از ملتان واجہ و فرود تردیکہ با آسستان متبرک شیخ رکن الدین قدس الشرسرہ العزیز تشبیت و تعلق نودہ ہو دند ، ملاحظم مو ، تاریخ فیروزشا ہی ، ص مربه ،

سله عبا سُب الاسفار - ازابن بطوط مس مه و وحه - سله این اص مه است این اس ۱۵۲ - شده این آص مهدا سله این اص ۱۵۰ - سله این اص ۱۵۸ و ۱۲۲ سله سیرالا ولیا - ازمیرخروص ۱۲۵

بنیں بائی۔ طاعبدالقادربرایی نے لکھاہے کہ حضرت چراخ دہلی کے نے سلطان محدے گرات قیام کے زانہ میں فیروزکو دہلی میں تخت پر بٹھا دیا تھا۔ سلطان کو کونڈل قیام کے زمانہ میں اس کی اطلاع ہوئی آوردوؤں کو فیرکرکے لانے کا حکم دیا۔ اگر براتو تی کا یہ بیان میں جے ہے توکشید گی تعلقات کی وجنظام ہے اس لئے ہم اس واقعہ پر ذراتفصیل سے بحث کریں گے۔ برنی نے اس کے متعلق صرف اتنا لکھا ہے۔

و پیش ازا که سلطان در کوندل میدواقامت فرایدخرنقل ملک کمیراندد ملی دسیعد وازخرنقل اوسلطان نقسم دلگشت و بهما زستکرا حدایا زوملک نقبول نا منب وزیر مالک رااز برائے پردا خت و مسامے دارالملک دملی فرستا دوازد ملی خدا و ندنیا ده و محدون مالا و یعضے مثا کنے وعلی رواکا برومعارف و حربها کے ملوک وامرام وسوا روبیا دوسلطان محمد در کوندل طلب فرمود سکه

سوال برپراس که کیا ان علمارومشائخ میں شیخ نصیرالدین جراغ دالموی بی شع میزوردنے اس کی وضاحت کردی ہے لکھا ہے۔

ا بادشاہ آخری عمریں تبہرد ہی سے قریبا برارکوس کے فاصلہ پر مشعمیں بغاوت فروکر نے کے گیا۔ وہاں پرشنے نصرالدین کومعہ علما راور برگوں کے طلب کیا جب وہاں پہنچ توجیداں فاطرو ملارات سے بیش نہ آیا " سلم

آخرکیا وجری کدایک ایم جنگی میم کنرماندیس سلطان نے ان علمار و مشائخ کو تقربلایا ا محد غوثی کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ سلطان نے ناراصنگی کی صالت میں شیخ کو وہاں طلب کیا مقا اور شیخ کو اس کاعلم می تھا ۔ چنا نچہ تقرجاتے ہوئے وہ نارنول میں شیخ محد ترک نارنولی کے مزادیمہ

سله نتخب التواريخ از مراوني م ٢٣٢ (مطبوعه الشياتك سوسائي كلكة)

سه تاریخ فیروزشای - ازبرنی ص ۵۲۳ ست سیالاولیا - ازمیرخوردم ۱۵ مرولان چنی نه مرات الاسران کواله سید کها بی کمتر رواگی که وقت سلطان ان بزرگون کوم او که کیا تما لیکن برنی اور میرخد دیما ف بیانات کیش نظریه بالکل غلط ب دمطلوب لطالبین - حاضر موے اوربہت در مراقب میں سنخرق رہے اورکٹا یق مشکل کے لئے دعائیں مانگیں میرخورد کے اس بیان سے کہ وہ خاطر در ارات سے بیش نہ آیا۔ظاہر موتا ہے کہ اس نے نارامنگی کی حالت میں شیخ کو بلایا تھا۔ آگے جل کرمیرخور دنے خود لکھا ہے۔

آپ نے اس دلت کو بروا شت کیا جس کے عوض بادشاہ کو بجائے تخت سلطنت تا بوت میں ڈال کرلائے۔ الغرض جب آپ سے پوچا گیا کہ یہ بادشاہ آپ کو تکلیف کیوں دیا کرنا تھا تو فرایا میرے اورا فٹر تعالیٰ کے مابین ایک معاملہ تھا تو اس معاملہ کی بنا براس کو دنیا سے اٹھا یا گیا ہے گلہ

يها ل دوسوالات اوربيداموسة مي -

(۱) فیروزا ورجاع دملوی کے تعلقات کاکیا بوت ہے؟

دم، فروز نظر نباوت کی موتی توسلطان اس کو ضرور نزاد تا ایکن اس کاکوئی ثبوت نبیں؟
جہاں تک فیروز آور حضرت چراغ دہوی کے تعلقات کام کہ ہو وہ اس سے صاف ظاہر کہ
کہ فیروز کو جن بزرگوں نے تخت سلطنت بریٹھایا ان بیں شیخ نصیرالدین چراغ دہوی ہی شامل سے جہاں تک فیروز کو سزاد سے کا سوال ہے، برنی کے ایک بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر وقت میں دونوں میں صفائی ہوئی تنی دبرنی لکمتا ہے۔

\* درایاے کے سلطان محدور لئکرمریض شدوم صسلطان امتداد گرفت خداوندعا لم سلطان محدوا تراوی بسیار کردفدمت دشفقت وی گزاری ولی نعمت بسیار بجا آورد - وسلطان محداز بادشاه عهدوزمان فیروزشاه خدامتر ملک وسلطانه بنایت رامنی وشفقته که درقدیم الایام درباب خدا وندعالم داشت یک به بنزاد کرد یا سمه

سه محزادا براد- ازمحرغونی من ۲۹- نیز- افبادالا خیار- ازمولاتا عبدائمی من ۱۲-سه سیرالاولیار- ازمیرورد من ۲۱۵ - سه تاریخ فیروزشایی ازبرنی من ۲۵ - درویش جالی شن سه مکصاب مسلطان فیروزاز کمترین معتقدان ایشان بود سیرالعادفین من ۱۲۰ سکه تاریخ فیروزشایی ازبرنی من ۵۳۷ -

بنی سے اس بین میں سلطان محمد کی تارامنگی کی طرف ایک خاموش اشارہ ہے۔

بهرجال اس تمام گفتگو سے نتیجہ یہ کلاکہ برایونی کا بیان بے بنیا دہہیں ہے اورسلطان محدبن تغلق اورصرت شیخ نصیرالدین چراغ دہوی کے تعلقات کی کشیدگی کا باعث یہ ہی امرتفا جہاں تک مجے معلوم ہے یہ بہلاموقع تقاکہ چنتی سلسلہ کے کسی بزرگ نے دہائی کی بیاست میں ایسا تایاں صدیا۔ یفینا اس وقت سلطنت میں انتہائی بنظی اورا بتری ہوگی مہوگی کے حفرت چراغ دہوی جمعی فاموش ندرہ سکے ۔ اور مجبوراً امحد بن تغلق کی غیر موجو دگی میں فیروز کو تحنت پر نسیف میں مددی ۔ ور محضرت شیخ نظام الدین اولیائر نے انتہائی نازک اور خطر ناک وقت میں بھی دبلی کی سیاست میں حصر نہیں لیا۔

فلافت سے تعلقات اس المان محدین نغلق کے در نظر آتے ہیں۔ پہلا ہتدارعہد سے سلائے تک اوردوسرا سکتے کامطا لعہ کرتے ہیں تودو مختلف دور نظر آتے ہیں۔ پہلا ہتدارعہد سے سلائے تک اوردوسرا سکتے کے اختت میں مہدتک بہتے دور میں سلطان نے خلافت کو تقریباً نظرا ندازکر دیا تھا۔ دوسرے دوش سلطان نے خلافت سے جی عقیدت کا الجہار کیا وہ سلاطین اسلام کی تاریخ میں بھنٹا عدیم النظر تھا۔ بہتے دور کے سکوں پر فیلیف کا نام مہیں نہیں ملتا۔ اس کی بجائے خلفائے را شدین کے نام کلمہ آیا ہت خلفائے وغیرہ کندہ ہیں۔ بعض سکوں یہ

واسه الغنى وانتم الفقراء كم

معض پڑھی سنن خاتوالنہیں کھداموالمتاہے یط است میں جوسے داوگیرے جاری موسے ہیں ان برکرندہ سے۔

من اطاع السلطان فقد اطاع الهمن كله

ديوگيركسليليس جوعام مخالفت به يام كري تني اس كوشا يدسلطان ان مذي فرائض كى باد د بانى كرختم كرنا چا بنا تفاداس زماند ك تعبض سكول پرييجا رتي لكسى بوئى بيس - " اطبعوا منه واطبعوالر سول واولى الاهم منكم " ك " الطبعوا منه واطبعوالر سول واولى الاهم منكم " ك " لا يو كالسلطان كل الناس بعضهم بعضا تغلن " ك الدير كالسلطان كل الناس بعضهم بعضا تغلن " ك الدير كالسلطان كل الناس بعضهم بعضا تغلن " ك الدير كالسلطان كل الناس بعضهم بعضا تغلن " ك الدير كالسلطان كل الناس بعضهم بعضا تغلن " ك الدير كالسلطان كل الناس بعضهم بعضا تغلن " ك الدير كالسلطان كل الناس بعضه التعلق " ك الدير كالسلطان كل الناس بعضام بعضاء التعلق ا

ليكن اس دورك كسى سكر بيضليغه كانام نهبي ملتا -

دورس دورس جوسات کے شروع ہوتا ہے، سلطان کے خیالات میں بڑی زبردست تبدیلی مرکزی تقی ۔ اس زمانہ کے اکثر سکول پرصرف فلیفہ کا نام ملتا ہے سلطان کاکبیں ذکر نہیں ہے۔

ادي . . . . 250. جرمعكى مسيده اليفاص 109 و ٢٠٠٠ على اليفاص 109 و ٢٠٠٠ على النفاص 109 و ٢٠٠٠ على النفاط المرابط النفوي من من (مبلع معارف المرابط النفوي من من النفوي النف

طاخت كا دوماره كيا نظام قائم كيا مسافرول اورقاجرول سياس كي شعلق معلوات بيوتى رسي بنى تكمتا كج مورخاط افتادكه سلطنت وامارت سلاطين سيدامردادن خليفه كماترآل عباس بود درست نیست و مروا دشامی کسید نشورخلفائے عباسی بادشامی کرده است - یا بادشاميكندمتغلب بوده است - وتتغلب بودية واز خلفائ عباسي سلطان بسيارتتنج مى كموتاازبسيارم افران شنيد كفليغها ذآل عباس درمصر برخلافت يمكن اسسن وسلطان بداعوان والضاردولت خوربة ال خليفه كدر مصراست ميت كردود مكدودار عض داشت من جانب خليفسوار مي كردواز بربات چنرا درآ سي نوشت وجول ورشهر مرنما زحبعه ونمازا عيا درا ورنوقعت واشت وازسكه نلع خوو وركذا نيدوفرمود تاورسكه نام ولقب خليفه نوليسندود اعتقادخلا فت آل عباس مبالغتها كردكه درتحرم وتغريه توارگنجا نيد- سله

ر ملاعة المطابق سلمسلام ميں حب حاجی سعيد صرصری کی سركردگی ميں مصر كے دربار فلافت ے خلعت اور فرمان آیا توسلطان نے تنہرے باہڑکل کراستقبال کیا تھ بررجا ہے نے ایک

قصدے میں لکھاہے:۔

برسنه یا وسر کرده حول ایمال شزرا سلامش زېزع شەندُە غلطاں گېرېږنقرُه خامنل م برامسل می با ربیر مروا دید با دامش ميان روزميديديم شب را بامه تاممش مربرقبدرا فرت زسنتمطاق ونه بالمشي بهرمغنت افليم مي خوا نندشامنشا ه اسلامش

باستقبال فرمائ كدازيش امام آمد خلائق میش دلیس بومان المالک ذکرحت گویا ل گه از شکرو ثنائے حق شکری ریخت یا قولنس چوشه پوسشىدخلعت دا برنگ مردم ديده زآئینہاکیٹ دہستہ ندمدیم کیسرہو کے اميرالمومنين فنسمودنا برجعه بمنسبر

سله تاییخ فیروزشایی ازبرنی ص ۹۹۲ داوم سله ایشامی ۵۹۰ سبرنی لکستاسی م بیندال حلالت وعظمت که او واشت در پش آرندگان منشور خلیفه تواضع با می کردکه سیج کمینه غلامے در پیش ملک و مخدوم خود نه کندم

ایک دوسرے قصیدہ کے شعریں۔

جرَبِل ازطاق گردول البشرگویاں دمسید مسکرخلیغہ موستے سلطاں خلعت وفرمال رمسید ملک دابا زو توی شد، دین سر فرازی نود مشرع دا حرمت فزون ، رونق ایسان دسید وردا سلامی که درمه دِ شبت شابنشا هِ عصر از ولی المسلیں ایں در درا درماں رمسید

فلیفسے عتیدت اور مین کا اندازہ برنی کے اس بیان سے سوتا ہے لکھا ہے۔ \* علمار وعقلا ريك ويكربر بيل تعبب مي گفتند كرسلطان محدرا درجق خليفه عصر ما حد

مبت است که از نام او زنره می شود ی سله

ابن بطوطه فسنسلطان محربن تغلق كاخليفه زاده غياث الدين سيعقيدمت كاواقع مفصل لکھاہے : خلیفہ ستنصرہا ننہ کے سلسلہ کا ایک عباسی خلیفرزا دہ غیات الدین کی سبب سے ترکستان حلاآ یا اوروما ن حضرت قتم بن عباس کے مزار پر سالها سال مجاور بها جب سلطان ممد کی خاندان عباسیه ت عميدت كاآوازه ميدلا توغيات الدين في تركستان سهائ دوسفيرسلطان كم باس بصيح بغلاد کے جولوگ مندوستان میں تعبر تصا مغول نے خلیف زادہ کی سیح النبی کی شہادت دی سلطان نے عراص معیجا اوربری منت مفلیفزاده کومندوسان باایا -جب وه مندوسان کی سرصوس داخل موانوامراركوامتنبال كيا يعيار جب سرش تك سوارى بيني توقامنى الغضاة صدرجها لكمال الن ع نوی وردوسرے علمار استقبال کے لئے روانہ ہوسے رجب دیل سے باہر سعود آباد سی بینجا اور سلطان سف خود سیاده با موکر خلیف زاده کی رکاب مضامی برای تزک واحتنام سے بسواری دملی بهني غياث الدين كوشامي مهان ركها كيار محذوم زاده خطاب موا - دربارس وه آما توسلطان خودامكر تعظيم كرتا - ايك مرتبسطان كى كوئى بات غياث الدين كونا كوار بوئى . توسلطان في اسا نداز ميس معافی اللی نه مخدوم زاده الجھے پی بارت کاس وقت تک بقین نہ اے گاجب تک براے مبارک

سنه قصائد بررطاج - ص ۱۵- (مطوعه کا نیورسمیمات) سله تاریخ فیردرشامی ازبرنی س ۱۹۹۰

میری کردن پر نه بو عضف الم الله می می می توید نهای بوسکتا قوسلطان نے خودانا سرزمین میں دال کراس کا قدم ابنی کردن پر رکھا۔ ابن بطوط یدواقع لکمکر کہتا ہے کہ یہ ایم عیب غریب واقع سے جوکسی بادشاہ کے متعلق سنے میں نہیں آبا یا سام

بندوک سے برنا و اور کی سلطان کے مذہبی جذبات ورجانات کا ذکر کیا جاتا ہے تو معاً لوگوں کے دل میں بیخیال بریا ہوتا ہے کہ اس با دشاہ کے جہدیں غیرسلموں برضرورظم وتم روا رکھا گیا ہوگا الانکہ یہ خیال تاریخی شوا ہدکے با انکل خلاف ہے صبحے مذہبی جذبات کہی انصاف اور روا داری میں حائن بنیں ہوئے۔ چنا بخر محد بن تعلق نے ہندوک سے ساتھ میل جول الضاف وروا داری الی وہ مثال قائم کی ہے جس کی نظیر دنیا کی تاریخ میں شکل سے سطے گی ۔ جن مورخوں نے اس می مطلق العنانی ، استبعاد اورخوں ریزی کی داستانیں نہایت بلندا منگی سے مشہور کی میل نے کے مطلق العنانی ، استبعاد اورخوں ریزی کی داستانیں نہایت بلندا منگی سے مشہور کی میل نے نہ نہ میں مثال تا ریخ سے ضافی کی عدالت میں کھڑے ہوئے نہیں دکھا۔ عدل گری دارنصاف بروری کی اسی مثال تا ریخ کے صفحات میں ملاش سے بہیں دکھا۔ عدل گری دارنصاف بروری کی اسی مثال تا ریخ کے صفحات میں ملاش سے بہیں سطے گی ۔

صرف یہ بی نہیں بلکہ سلطان نے ہندوں کواعلیٰ عہدے دیئے جہاں ہی اسے چرم ظرا یا اس نے بلا امتیاز مذمہب وملت اس کی قدر کی۔ رَن کا وا نعہ یا در کھنے کے قابل ہے لہ وہ کس طرح ایک امیر کی سفارش پر دربار سلطانی میں بار باب ہوا۔ سلطان نے حب اس کی بلیت اور صلاحیت کا امرازہ کر لیا تو اس کو سندہ کا گور نرم قرر کر دیا۔ اور علم اور فوبت رکھنے کی جازت جو نبول ابن بطوط صرف بڑے بڑے امیروں کودی جاتی متی اس کو می دی۔

اس کوہندووں براس قدراعما دا وربعرو سعفاکہ بڑے بلے ان کی بردگ س کے مستقا کہ بڑے بلے ان کی بردگ می کئے مستقا کہ بالیا تھا سلطان کے نہا بین معتبر کا مستقا کہ انتہا ہے کہ معبران رائے جوقلعہ کلبرگہ کومسیجد یا گیا تھا سلطان کے نہا بین معتبر کا م

له عجائب الاسفار - ازابن بطوطه ص ۱۲۸ - ۱۲۵ سله ایصناص ۱۳۸ و ۱۳۵ ته رسر در در ص ۱۱

يس سي تعام د صاراد مركو داو كركاناب وزيرا ورديوان اسلوب مقرركيا-

ودیابتی مفاکر کی مشہور کا ب' پرس پرشکا' میں جوج د ہویں صدی کے آخر میں کمی گئی ہے سلطان کے مبدوک سے ایجے برنا و کا ثبوت ملتاہے ۔ ابنِ بطوطہ نے بنایاہے کے سلطاں جوگیوں کی بہت تعظیم کرتا تھا اوران کو اپنی صحبت میں رکھتا تھا۔ شدہ

که تاریخ فرشند - ازقاسم فرمشند - سکه برنی - سکه جج الدبیرج ۳ ص ۲۵۸ که ناوی جها نماری - ازمنیا را لدین برنی - را نازیا قس ۲۵۹۳ ) بحواله داکتر آغامهدی حین الله و الله ج

Catalogne of the Delhi Museum of Archaeology, & Compiled by J. P. Vogel (Culcutta Baptist
Mission Press 1908) P. 29.

له ددیاتی شاکر- ببارکاایک منهورشاع تنا- یکاب همیداعی دواسمبهاک عهدس تعین مولی تی - عامی ایک می ایک می ایک علی عامی ایک عامی ایک می ایک عامی ایک می ا

Vidayapati Thak Kur: Purusa Parikoa. & (Allahabad. 1912) PP 20-24, 41-44.

شه عجائب الاسفار-ابن بطوطه ص ٢٧٧ -

#### بيت المقدس براجالي نظر

#### ا زجاب منشى عبدالقديرصا دملوى

(٢)

کتاب زورس آیاب کداے بار آورفرش نو نررگ ہے توعظیم ہے یجھ پرحشر با ہوگا اور تھری تام خلقت موت کی نین دسے المسکی ۔ مزیدبران اسی صنف سے روایت سے کہ خدائیتا آئی صخرہ بیت المقدس سے ہتا ہے کہ جوتھ کو مجوب رکھتا ہے سے مجبت کرتا ہے وہ مجب محبت کرتا ہے جو تجدسے نفرت کرونگا ۔ سال بسال میری نگا ہیں تجہ پر لگی کرتا ہے جو تجدسے نفرت کرونگا ۔ سال بسال میری نگا ہیں تجہ پر لگی رہتی ہیں اورجب تک میں اپنی آنکہ کو فراموش نہیں کرسکتا بجہ کو بھی فراموش نہیں کرسکتا ۔ جو کوئی تبرے اندر دورکعت نماز پڑھ لے میں اس کے سب گنا ہ بخش دوں گا اورا یے اموصوم بنا دونگا گویا مال کے بیٹ سے بیدا ہوا ہے بشرطیکہ وہ معاصی کی طرف مجر رجوع نہ کردے اوران کوار مرفوع مذکر دے ۔

یمی ایک پرانی روابیت کے خداصخرہ کوخاطب کرے فرماتا ہے کہ میں ہراس خص سے جواس میں رہے پختہ عبدو وعدہ کرتا ہوں کہ تمام عمر ہرروزاس کوروٹی اورزینون کا تیل پہنچا تا رہوگا اورگردش لیل ونہا راس کو خروروہ دن دکھائے گی جبکہ میں اپنی انتہائی نوارش سے تمام خلقت کوارضا ان کونے کے جائے تھیں گے۔

ایک بیمی روایت ہے کہ مقاتل بن سلیان اس جدس نماز پڑھے آے اور درواز ہ
کیاں بیٹیمکو کو دیکھنے سکے اور وہاں ہماری بہت بڑی جاعت جع تی۔ وہ پڑھ رہے تے
اور ہم سن رہے تھے استے بیں بی بن البدوی سلیر پہنے ہوئے فرش پرزورزور رہ چلتے ہوئے
تک بڑھے اس سے ان کو بہت نکلیف ہوئی اور انفوں نے حاضرین ہے ہماکہ مجھ کوراستہ دو
کوگ ادھرادھ رہٹ گئے اور انفول نے ان کو دھ کا تے ہوئے تبنیہ کی کہ دھا کے سے نہلیں،
اور کہا آست حیاوا ورہا تھ سے اشارہ کرکے کہا کہ جہاں مقاتل ہے اور جہائ ہم ذورسے بل رہ ہو
وی مقام ہے جہاں جنت کی ہوائیں ہی ہوئی ہیں اور اس کے اردگردکوئی مقام ایسا نہیں ہے
اور اس کے احاظ میں بالشت مجر عبائی کی ایسی نہیں ہے جہاں کی پیغیریا مغرب فرشتے نے نما ز

ام عبدالشرينت فالداني مال سروايت كمنى بي كدوه ساعت يقينًا مقريب جبكه

تعبدالہن کی طرح صغرف کے پاس بیجا یا جائے گا اوراس پڑمام مج کی برکات نظی ہوئی ہوں گی اور اواس کاعلم مین جائیں گی ۔

بہی مروی ہے کہ الصخرہ جرکے وسطیں ہے اور ملق ہے سوائے اس ذات کے بوآ سان کو تقامے ہوئے ہے اس کا کوئی سہارا نہیں ہے بیاس کی حکمت بالغہ ہے کہ کوئی شے سی کی شیت کے بغیر نہیں گرتی اس کے مغربی گوش پر رسول مقبول کھڑے ہوئے تھے جب کہ وہ شب مراج براق پر سوار مور ہے ہے یہ گوشہ پر شب مراج براق پر سوار مور ہے ہے یہ گوشہ بر پر فرشتوں کی انگلیوں کے نشان ہی جنعوں نے اسے لرزنے سے بازر کھا تھا اس کے نیچے دونوں بروں پر سورانے ہے جن پر دروازہ ہے اس دروازہ سے لوگ عبادت کیلئے داخل ہوتے ہیں۔ مروں پر سورانے ہے جن پر دروازہ ہے اس دور ہیں ساخل ہونے کا تہد کی کو نکھ کے سے ڈر میں کا میرے گا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گنا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گنا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گنا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گنا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گنا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گنا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گا موں کی وجہ سے یہ جب پر گریٹر بیگا۔ ہیں سان اس کی ساہی کو دیکھا کہ بہت سے مقاکہ میرے گا میں مقاکہ میرے گوئی کو مقال کی سابھ کو دیکھا کہ بیت سے مقاکہ میں سانے کی دیکھا کہ بیا سے مقاکہ میروں کی دور سے سے معربی گریٹر بیگا ۔ ہیں سان میں مقاکہ کی موجہ سے مقب کر گریٹر بیگا۔ میں سان میں مور سے میں مور سے سان میں مور سے سان میں مور سے سان میں مور سے سان مور سے سان میں مور سے سان میں مور سے سان میں مور سے سے مقب کر گریٹر بی مور سے سان میں مور سے سان میں مور سے سان مور سے سان مور سے مور سے سان مور سے سان میں مور سے سان مور سے سے مور سے سان مور سے سے مور سے م

ایک سع می می به اید اید ای وجہ سے یہ برگری گا سے سے اس کی ساہی کودیکھا کہ بہت سے انرین اس کے سیاہ ترین جے بس گئا اور گنا ہوں سے پاک وصاف با ہر کھے ہیں بھر واظلہ کے منعلق سے نے لگا میں نے دل ہیں کہا غالبا یہ لوگ بہت آ ہت آ ہت واضل ہوئے اور میں نے بہت جلدی کی ۔ بہت مکن ہے کہ متوڑی ہی آ ہتگی مغید ثابت ہو چانچہ ہیں نے واضل ہونے کا عزم کری لیا اور داخل ہوکے میں نے عیب وغریب بات دیکھی کے صخرہ ہر بہلوا و در بطوف سے ایک میں نے اس کوزمین سے ادھریا یا ۔ بعض بہلوا لبت زمین سے دور تے اس کوزمین سے ادھریا یا ۔ بعض بہلوا لبت زمین سے دور تے میں ہوا لبت ذمین سے دور تے میں ہوا است اور کو ایک متون پر رہا ہوا ابت در میں اور دی ایک متون پر اس کو ایک متون پر اس کے انسان سامنے اور کو ایک متون پر رہا ہوا ہے اور یہ ایک متون پر اس کے با سے اور کو ایک متون پر رکھا ہوا ہے اور یہ قبل کے مغرب ہیں ہے۔

وه الصخره کی بنیاددیکے آتے ہیں۔ یہ منرق کی جانب ہے قبلہ کر منے جودرخوں کی قطایہ اس کے پنج لگوال لگول سنگ مرمرے ستون ہیں اوردو سری طرف ہی الصخره کے آخری کنا کی اثر فار کے طور پر لگے ہوئے ہیں جاس کے ہیں تاکہ قبلہ کی طرف اس کو کرزنے سے دو کس کی اثر فار کے طور پر لگے ہوئے ہیں جاس کے عالم مناز ہیں جا تربی ہیں۔ الصخره کے صومو ہیں ایک عارت ہے صومو ۔

ان کے علاوہ اور ہمی عارتیں ہیں۔ الصخره کے صومو ہیں ایک عارت ہے صومو ۔

یہ مغربی جانب وہ جگہ ہے جہاں فرشتوں کی انجلیوں کے نشان ہیں یہ مذکورہ بالانقش قد اللہ ہے ۔

عبہت قریب آخر میں غربی دروازہ کے مقابل ہے ۔

واکفروابن نکستے بین کے حضرت محملات کے پیروک نے ساتانہ بین حضرت عرضی سرکرد یں بیت المقدس فتح کیا اور خلیفہ نے الادہ کیا کہ بیو داوں کے صوب مدی جگہ پر سجر تعمیر کریں ۔ بروشلم عنوان کے تحت عنوان کے تحت میں سلمان مورخوں کی زبانی اس تعمیر کا حال معلوم ہوسکتا ہے صلیبی جنگول کے مور بالا تفاق اس عظیم الثان صخرہ کو خدا کا گھر ندست میں م کا میں ماندرونی جیان کو میان کو رہے ہیں اور اس کی اندرونی جیان کو میان کو رہے ہیں۔

بیاکه تبول سے معلوم موتلب کتبه کا موجوده لکڑی کا کام حین بن سلطان مم کا بوایا مواسب میاکه کتبه مورخ معتانا و سال میاکه کتبه موتاب -

معثلاً میسلطان صلاح الدین فی اس تبرکو فتح کیا توفر بانگاه کو کمود دالا اور بجر محص چنان کی آن مین اور قبرالصحره کی مرمت چنان کی آن میروا باحبیا کی مواله کی مرمت کی سنبری زیگ بحروا باحبیا کی مواله که کنند سن طاعر بهدید

مناتا المرس کیرالدین نے باہر کے شیشے اوراندر کے بہری کام کی تجدید کی جیدا کہ کتبہ سے
واضح ہوتا ہے برنافاہ میں سلطان سلیان نے بتونوں کے برگول اوراو پر کے صول پرسٹگ مرمر
الگوادیا ۔ لکڑی کی کا نس جو ستونوں کی درمیانی کڑی ہے مصل ہے اسی زمانہ کی معلوم ہوتی ہے
اور گذبد کے بیجے کی جوابوں کا نگیم مرکا الم کاما نوکدا رخول می شایداسی زمانہ کا ہے ۔ دریجوں پر
مزاجاء تاریخ کندہ ہے جیا کہ ملاہا کہ کتبوں سے پتہ چپاتا ہے ۔ درواز سے سکا ہوا ہیں بنائے
سخار جوں کی خوبصورت لکڑی کی خاتم بندی کی جست گری کی تاریخ نامعلوم ہے البتداس سے
سندی فی کتبے جب سے ہیں جومائے ہی یا میں انہ کے ہیں ۔ نیزلکڑی کی گردنی ہی جو غالباً سمالا ہو

کی ہاں ہے ہوگی ہے اہذا یحبت گیری غالباً صفرت بیلمان کے عہدی ہے سندا میں سلطان جمودا ورصوخ الذکر زماندان لوگو سلطان جمودا ورصوض الذکر زماندان لوگو کے سلطان جمودا ورصوض الذکر زماندان لوگو کے سلطان جمودا میں سلطان عبدالعزیف قبدی مورض المایا ہے تھے۔ اس عادت کی تاریخی تعمیل سلطان جمود مورض کے تاریخی سیرصا سا وصاحال ہے۔ دیواروں کے کتبوں کی تاریخی سان عربی مورض کے مفصل بیا کا مطابق بیں جندوں نے قبت الصحرہ کی صال کھا ہے۔

بيت المقدى كرى ميت القران ميرس بيت المقدس يا يروثكم وغيره الغاظ كم ما تقدتوكي وكرين المقدس يا يروثكم وغيره الغاظ كم ما تقدتوكي وكرين المكن حسب ذيل اذكار ضرور مين : ر

المُنْعِ الْخَرَامِ الْمَنْ الْمِنْ الْمُنْعِ الْمُنْعِ الْمُنْ الْمُنْعِ الْمُنْعِلِي الْمُنْعِقِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِيِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِلِي الْمُنْعِل

مبدانحرام خانکیم اداس کے آس پاس کی جگرینی صحن اور سیدانعلی سے مرا د بیت المقدس ہے محراج کے واقعہ سے برطمان واقعن ہے کہ انٹر تقالی نے یہ براس لئے کائی منی کہ فعات کی خوش کو ایٹ نشان قدرمت اورعا کم غیب کی چیزیں دکھا کے منجلدان کے جنت ودون نے کے چیئم دیوالات اور ملائکہ وعالم قدس کے لوگوں کی کیفیت تاکہ نبوت کے مرتبہ کی کمیل ہوجائے جونام عالم کے بی کے لئے صروری تی ۔

یواقع معراج محقین کے نزدیک ہجرت سے ایک سال بیٹررجب کے جینے میں اور سے ایک سال بیٹررجب کے جینے میں اور سے ایک سا

 به برکات الدین والد نیا لا ندهسط بیت المقرس کرداگردین و دنیا کی برکتی الوی والملائک و مقرالا نبیساً و نازل کی برکدوه وی اور فرشتوں کا ترف کا منعبد الانبیاء من لدن موسی مقام اور نبیار کرام کرد بنی کی جگداور موئی علیا اسلام و قبلت الانبیاء قبل کردان سے انبیار کی عبادت کا هاور انبیا علیا می نبینا عبوسلی سه علید و می اور قیامت کو خلوق ای زمین می نبینا عبوسلی سه علید و می اور برط و سے نبری اور برخ می اور برط و سے نبری اور برخ بالا نما دو الانتجاد المثمرة نا ناخ می سے کہ بین و برا المثمرة ناخ کی سے موئی ہیں۔

ای میں ضرآ کا مظر تجلی جبل طور اوراسی میں مقدس وادی طوی ہے جن کا آیات ذیا ہی خاص عزت واحترام کے ساتھ ذکرہے:۔

فَكَمَّافَعَنَى مُوْسَى الْأَجَلَ وَسَارَ حِبِ مُونَى فَسَرَ لِورى كُلَ اوراني المِيكُو إِهْلِهِ السَّرِينَ جَانِبِ الطُّوْزِ الَّالَّ لِيكِي الْحَرَى الله جانب آگر كِي الْحَالِي قال كِلْ هُلِهِ الْمُكُنُّو آلِنِي السَّلُونِ اللهِ عَلَي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

فَكُمَّا أَتُمَا نُوْدِى مِنْ شَاطِئُ الْوَادِ مِرْبِ الْكَ عَلِي الْكَ وَبَكُ الْمَانِينِ الْكَانَ عَلَى الْمَانُ وَمِنْ الْمَانُ وَمِنْ الْمَانُ وَمِنْ الْمَانُ وَمِنْ الْمَانُ وَمِنْ اللَّهِ وَمَانُ اللَّهُ وَالْمَانُ كَانَ اللَّهُ وَالْمَانُ اللَّهُ وَالْمَانُ اللَّهُ وَالْمَانُ كَانَ اللَّهُ وَالْمَانُ كَانَ اللَّهُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ كَانَ اللَّهُ وَالْمَانُ كَانَ اللَّهُ وَالْمَانُ كَانُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمَانُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُلُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُولُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُولُولُولُولُولُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُؤْلُولُولُولُ وَالْمُؤْلُولُولُولُولُولُولُ

به وادى طوى دې مقدس وادى ہے جس میں حضرت موئی علیہ السلام کو جوتیاں اتاریف کا حکم دیا گیا تھا۔ اِذْ زَانَارُافَقَالَ کِا تَعْلِیامُ کُنُوْا جَبَهِ مِنْ مُنْ اللهِ کَا اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ الله اِنْ اَنْسُدُ نَارُالْکِی اِنْدِیکُو بِشِیمِ نِنْ اللهِ کَارِنْ کُنُوا اللهِ کِی بِ شِیمِ نِنْ اللهِ کِی بِ شامِد کہ میں مِنْهَا إِنْهَ الْمَالُمُ الْمُلْمُ الْمَالُمُ اللهُ ال

معلوا مله عيب سيست مراحت اور رَغَنَّ اقَادْ خُلُوا الْمَالِمَ يَجَنَّلُ اللهِ وَافْل مِو دَرُوازُهِ مِن مِدِه كُرِتْ بُوك اوركمو وَقُوْلُوُ احِظَةً

البيضاوي للمحين كميكاؤل بيت المقدس (يروشلم يااريا) تعا-

آؤگاالَّذِي مَنَّعَلَىٰ قَرْ يَنْ قَرِي إِلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ مُنَّعَلَىٰ قَرْ يَنْ وَهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَىٰ مُنْ وَمُنَّا اللهُ اللهُ

مربی می الماس یا صرت خفر نفر الماس می الماس کا بعدد می الماس کا بعدد می الماس کا بعدد می الما می الماد می الما

يَا وَيَمِ ادْخُلُوا الْأَرْضِ مقدّ سَدّ له وم الض مقدس من جتهارب الخالشهاك

قال رسول المصلى المدهليدي آدى كان المحرس مازوايك نازمه اور صلوة الرجل فى بيت بسلوة وسلوة المراح المراح المراح في بيت بسلوة المراح مجرك نازيا نجونا زول ك برابر وصلوة فى المجلل المنادي بير بيت المراك المراح المراك المراح المراك المراك

ان کے علاوہ قیامت کی کے تعلق کا یوں پہ جاتا ہے کہ قرب قیامت کی ایک علاقہ یہ ہوگا کہ مودن قریب سے اوان دیگا (یعی ایسی جگہ سے جا ل سے سب سن کیسی حین کہتے ہیں کہ اس مقام قریب سے یموشلم کا معبوم اوہ ہے۔

بيت المقدس الأمجار في المعالية ( Distinct Mosque . ) كبارك ين

یاجی اجری اوری وه مقام موکاجهان فلاکی گردائی اوری وه مقام موکاجهان فلائی قادران کونمیت و نابود کردے گا۔ یہ وه متبرک مقام ہے جہاں حضرت آدم معنون ابرائیم یصرت آئی اور حضرت مربح دفن میں اور قیامت کے قریب بالعموم یروشلم کی طرف لوگ ہجرت کریں گے اور کشتی ( عمد A) اور شیجند ( عمد معمد عمد کی معبد کو دوبارہ مال موجائے گا۔

بی وه مقام ہے جاں یوم حشر می تمام بی آدم دوباره زنره ہو کر فیصلہ کیلئے اسکتے ہو نگاور استرتعالیٰ اپنے فرشتوں کے جلوس کے سائق مجدا قصی میں جلو مگر ہوگا ورانصاف کر بگا۔

الحاصل بيى وه مقام ب جوصد ما انبيار ومرسين كامولد ب رصد ما كامكن رباب اور صدم كا مدفن ب اور صدم كا مدفن ب اور صدم كا مدفن ب اور وسيم كا مدفن ب اور مدم كا مدفن ب المداخل ايمان وبرحق مانت بي -

علاده بري ع يموقع برولاك بهال ساحام ما نوست بي ان كوزياده تواب ملتاب

قصعل لقرال صدوم قبت المعدم بلدهر الشكئد بتدوستان ين المانول كانطاق على ورسيت كالقصادي نظام. وقت كي الم ترين كمّاب المداول-اليف وضوع بي الكل جديدكاب الداني يأكياب قيمت بي مجلد للجر المندوستان بي ملا نول كانظام تعليم وترميت طبرناني غائے راشدین کے تمام قابل وکروا قعات التقسق لغرآن عصر مابنی ملیم اسلام مے واقعات وجامعیت کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں کے علادہ باقی قصصِ قرآنی کابیان تیت المجر ملد مبر كمل لغات القرآن مع فهرست الغاظ جلدتاني -تيت پيمبلد لاجير بريكمل لغات القرآن مبداول . كفت قرآن مشكة . قرآن اوزصوف - اس كما بين قرآن و كى روشى سمتى اسلامى تصوف كودل تسيين كارل ماركس كالبكيش كالمخفئ شسة اسلوب مين بيش كيا كياب، مقام عبدت مع الالو مرب كانازك اور بجيره مئلب اس كواور كانظام حكومت ، وصديوس كانفى طاب اسطرح كديرماً مل كوبرى خوبى سے واضح عبون يروفعات وارمكمل مجث فيمت القسس القآل حلدجام حضرت عليني اويفاتم الانبيأ ك كالات مبارك كابيان تميت جرم لدير تِ بن اميدة ايرخ ملن كاتب احصر فلفائ انقلاب دوس يرقاب مطالعكاب يدكم متندها لأت ووافعات سے محلات ٢٠٠ قين محلد سے

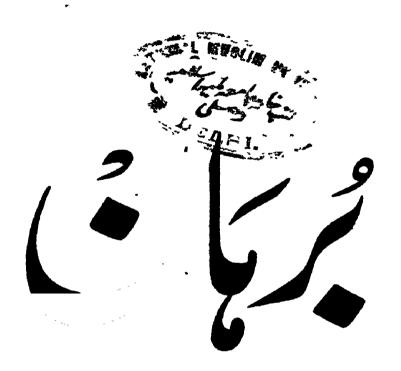
ب اسلام کے نظامِ اقتصادی کامکمل نعشہ | ببان دلکش قیمت للعہ مجار صر بالشدهد الريخ ملت كادوم احصد جسمي التيمت للعدم ملدصر ا سے معلد سے انول كاعروج اورزوال - عير نل كتاب بير مجلد للجير برترجم قيمت عير یی جواب د اسلام کے منا بط مکورت کے کیا گیاہے قبت عام مبدے ر روبيت محبارمات دويئر

بنجرندوة اسفين دمي قرول باغ

Registered No.L. 4305. يعضر قواعدندوه أصنفين دهلي (١) محسن خاص، ومفرى مزريم كم بالجوروب كمشت رحت ذوائر ك ووندوة المعنفين كم وارومنين خاص كوائي شوليت عوزت بخش كاليعظم فازاصحاب كي خدست مي ادارت اور كلتبريان كي تمام ملبوعات ندر کی جاتی رئیس گی اور کارک ان اواره ان کے قیمتی مثورو ل سے متعید موسلے رم سے ۔ (٢) محسنين ، جوصفات كي يروب سال مرحت فوائس سك وه نردة الصنفين ك وانره محسنين ب ٹان ہوں گے ان کی جانب سے یہ ضامت معاد مف کے افعاد نظری ہیں ہوگی مجار خالص ہوگا ۔اوارہ کی المرت کے ان صفرات كى غدم مى سال كى تام مطبوعات جن كى اعدا داوسطا حاربوگى نيز مكتب ترول كالعبن مطبوعات اوراداره كارسالة بريان يمي معاويندك بغيربش كياجات كا-رم) معافيين، - جوصولت شارية روب مال بينكى مرتمت فرائين ميدن كاته رندوة المصنفين كے صلقه معاونين ميں موكا- أن كى خرمت ميں رال كى رم مصبوط سنيداداره اوررسالة بريان (جس كاسالان حياد يا بخرويد ب بلاقيمت ميش كيا جائ كا-(م) اسميّاً - نوروسية سائلة الأكريب وال ، صحاب ، فالصنفن كالعِبّام وجل بولك الدهاسكو يساله باقيست دياج ست كا ودان كي فلب برس ل كي بم مضوعات اداره نفيف في سن بردى وأس كي -د١ ، بربان مزاهم چي مبيندگي ه رياميخ كيمنودرشاك بهوي ما بر-﴿ وَمِ مَعِي يَعْلَى يَمَسْتِي الْمُلَاقِ مِسْايِن بِسُرطِيكُ وَمِن كَلِي الربِيدِ الْعَارِبِ بِهِ مَن إِن الك رب، إديها بتام كرببت سيدا في أكا وله ونا في وجائم بن صاحب كياس دسالدنه بين وه نباده سندناده مرتاب في مك وفتر كما وللرع دين ان كى خديث بى دساند دو دره بدا قبيت بسيديا ما كما اس كى بدائكايت ظالميا متارنير بى باسكى -والمانطاب المنسيدا الويسكسك الريانكسش اليواني كالأبيرا التواريسيه -ميون (المفاسلة) خالمه في المسترية المنافقة الماستين الماستين المنافقة الماستين المنافقة الماستين المنافقة الماستين الماس وه برخ آر فرده الرسطينية في كان أنها المواجعة المساعلة المساعلة المساعلة المساعلة المساعلة المساعلة المساعلة ا

ر لبرای

## چنفین بی کابی کابی



مرتب مرتب المرابعة ا

#### مطبوعات بمصنفين دبلي

ویل میں مدورہ اصنفین کی کتابوں کے نام مع مختصر تعارف کے درجے سے جاتے میں سیا وفرس فرست كتب طلب فرائي اس سي آب كوادار سك ممرى ك قوانين اوراس كم صلقها محمنين

ملكة واسلام مي غلاى لي قبقت مسلم غلامير العلام واليجيزت زماده غلامان اسلام بهلى معة قائدًا ببديدا أين من من من ورى الله المال المال المالم المرشا ندار كارما مول كا أنفصيلي بريان فهسته حبر محلد سي

ا ومحققا ندكتاب حسيس اصوب اخلاق اورانواع سوشنيم كي بيادية تيت ، استركيت كيتعلن رفيسير الخلاق او فلسفة اخلاق بيهمل مجث كي كي و

المتنه قصص لقرآن حصاول وجديدا يذكيث ندوة المصيفين كي ماية نازا ومقبول رين كماب

زبريليع فيمنت جيمحلدسي

ببن الاقوامي سياسي معلومات، ريكتاب مرأ كم لائبررى س رسف كالأن مع ميت عي وتى ابن مسئله وى يربيلى محققات كناسب

تاریخ انقلاب روس ا راسی کی تاب کاستن

اورمكمل خلاصةميت عبر

معاونين اواحبار كى تغصين بى معدم موگى -سی کئے کے ہی فیٹ سے محل ملکھ ر نعلیات اسلام اوریجی قوام اسلام کاخلاقی اور افلاق اربسف اخلاق علم الاخلاق بایس مبسوط روحاني نفام كارليذر فاكرقمت غيا مجلدي ن، راول کا فالقربور که زیمبرتنی ساملی از ا قست صرحلدی اردوس منقل كياكيالسبرويث منسمحبرللعدر بندوتان بین قانون شربعیت کے نفاذ کامسّلهم ر بنية بنيع في عن الربيخ ملت كاحصلول عن بي سيدن سرورك أنات كام ابم واقعات كوا يكفال رنسيا يتونيجا كوكيات تحييت عمر مع قرآن صديالله ين يرس ساسام اطا كَنْ سُنَهِ اورمباصني كَمَامِ أَوَارْمِرُو مُرْبِ كَيَا الْمَيت دوروسيُ معلد سنَّعُر گ ہے اس موضوع براسنے نگ کی میل کتاب فيرث عيم مجلد سيج

# المالا المالية المالية

شاره دس،

جلدششديم

#### ايريل الهوائه مطابق جادى الاولى مصلاله

ا نظرات سیداحداکرآبادی ۲۰ مسامین ۲۰ سیداحداکرآبادی ۲۰ مسیداحداکرآبادی ۲۰ مسیداحداکرآبادی ۲۰ مسیداحداکرآبادی ۲۰ مسیداحداک ۲۰ مناب کیلان ۲۰ مناب کی مسندها می مسیدها کی مسندها می مسیدها می مسیدها کی مسیدها می مسیدها می

جوش بادشا ہوں کی دیوری برجا فتنہ میں بڑگیا۔ ابوداودی ایک احدوا بت صفرت ابن کے واسطہ سے کہ آنحفرت کی احتمار کے داسلہ ان دنوا اکا اختمارت کی احتمار کی احتمار کی اسلمان دنوا اکا ازداد من الشہ بعث الله جوشی بادشاہ سے جنا زیادہ قریب ہوتا ہے اس قدر وہ انٹر سے دور ہوجا تا ہم ابن باجہ کی ایک روایت ہے کہ آنحفرت نے فرایا میری است میں ایے لوگ ہوں سے جودین پر تفقد رکھتے ہوں کے قرآن بڑھتے ہوں کے اور کہیں کے کہم امرار کے پاس آنے جاتے ہیں اور اسلمان کر نہاں ہور کے باس آنے جاتے ہیں اور اسلمان کی دنیات کی حصہ پالیت ہیں لیکن ہارا دین محفوظ رہ ہے۔ ایسا ہرگز نہیں ہوسکت کی موقع رہ ہے۔ ایسا ہرگز نہیں ہوسکت کی فیصر کی اس جانے سے کا نتے ہی سے ہیں اس طرح امر رسکیا س جانے سے موقع خطایا ہی مامل ہوتے ہیں مصرت بحدائند تن مارک تو ہی لگے۔ فی سے کہ چوش مولی اس میں اور اس میں اور اس میں اور ایک میں امروا کھیں امروا کھیں امروا کھیں امروا کھیں امروا کھی دیا ہے۔ کو اس میں الگ ، ہی کرافیس امروا کھی دیا ہے۔ نہیں امروا کی دیا ہے۔ کو اس سے دالگ ، ہی کرافیس امروا کی دیا ہے۔ کو سینے وال سے الگ ، ہی کرافیس امروا کھی دیا ہے۔ کو سین کا میں اس انگ کی دیا ہوں کی دیا ہوں کا دیا ہوں کا دیا ہوں کی دیا ہوں کو دو دیا ہوں کو دیا ہوں ک

ابر بادوسراسوال بینی بیک ابنیائے کوام کاطریق دعوت و تبلیخ کیاتھا ؟ قواسلامیات کا بطالبطم جانتا ہے کہ اس سلسلہ میں نبیائے کوام کے کام کی حسب ذیل خصوصیات رہی ہیں ۔ روری امنوں نے اپنی قوم کی زبان میں گفتگو کی ۔ اوران کا کلام قوم کے ہی اندازِ فکرواسلوب نبم کے مطابق ہوتا بڑنا۔

ر ۲ ) قوم كوكل من كاست من من شكوك وشبهات كى وجدست نائل بهونا تقا انبيات كرام ان كو بهات من ويابيت كرام ان كو بهان حن دلاك وبرابيت كنور العددود كرية سف -

رسى، توم يس جوعادات براوررسيم قبيج سب سازماده نمايان موتى تقين المبائي كرام كى توجه الرياد مندل كرهم كى توجه ا

رہی تھ ہے گرکسی طری اورشیطائی حکومت کے استسلام کاشکار ہونی منی توامیائے کرام قوم کواس ادنت سے آیاد کرائے تھے اوراس مقصد کرکے جنگ کرتے ستے۔

من بنم میں سکا اور کے مہندا وزی سے بناوت وعدوان جن الباب سے بید اسبوت سکھے البب کوام ان الباب مناقلع فی کرتے سے بعنی بیگر اس گرف کو فظر کی راہ سے آتی تھی تو وہ فکر و فظر کی خامکا ریاں آشکا داکر کے ان کی اصلاح کرتے سے اور ان کا خام ان کا جمانی و رہ کور تعنوان اور الباب معبت وعشرت کی فراوانی کے باعث ان کا خود رو کم بر موجا تھا تو انبیائے کوان چیز ول میں ان کا مسروح لف بنا کرا تو می مرکئی کا خاتر کردیتے ہے۔

کی مرکئی کا خاتر کردیتے ہے۔

(۲) : بندونت كے تمام موٹرا ورجائز فرائع سے كام ينتے تھے جنائجہ یہ واقعہ ب كانبيائے كرام كم مخزات وقت كے تقاصنہ ہے آ ہنگ ہوتے تھے اور قوم كے لئے جس طریقہ سے بى كاریحی قابل فہول ہوسكا تفاوہ اس طریقہ كو اختیار كرتے تھے۔

د ) دین کے احکام الا قدم فالا قدم کے اصول کو پیش نظر کھکرلوگوں تک تدریج طور پر بہنے اسے مینی شروع شروع میں این ن ما مندا ورا بیان بیم الآخرت کی دعوت دیتے تنے اورجب کو کی شخص اس تنوبل

کولیات ات و بچرباری باری سے دومرے احکام دمائل بنائے جاتے ہے گویا ایک نی بالکل ایک طبیب حاذق و ماہر کی طرح مسل مرض کا سراغ لگا آ مقا اور کی مزاج اور طبیعت کی مختلف کیفیا کو سامنے رکھ کرم من کا علاج کرا تھا۔ مرض جی طرح بنیادی طور پرایک ہی ہوتا تھا گراس کا ظہور مختلف مربع نے تعلق میں ہوتا تھا اسی طرح ان کے لئے جوننے ہم بوزیا جا انتقا وہ میں اساسی طور پرایک ہی ہوتا تھا لیکن مرمون کے مختلف حالات کے بیش نظر نسخہ کے اجزا رکی ترتیب الگ الگ ہوتی تی۔

قرآن مجيدس ارشاد ا

وَلْتُكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةً مَّيْهُ وَنَ إِلَى الْخَبْرِ وَ مَمِي وَايك جاعت اليي بونى جائب وَخِرى يَالْكُنُ مِنْكُمْ أُمَّةً وَنَ وَيَعْمُونَ عَنِ الْمُنْكُرِ طوف بلائ المرابل عروف ورنبي من المنكرك يَا مُنْ وَنَ فِي الْمُنْ وَالْمُ عِنْ المنكرك وَالْوَلِي اللَّهُ وَالْمُ المنافِق مَنْ المنكرك والمناف المنافي والمنافي والمنافي والمنافي والمنافي والمنافي والمنافية والمنافي

اس ارشاور بانی کے مطابق او برجو کچے عض کیا گیا ہے اس کو بیش نظر کھکر غور کیجے گہ آج دنیا جن گرامیو لیس ببتلا ہے ان کا استیصال کرنے اور کلکہ حق کو فروغ دینے کے لئے ہیں ایک ہی جاعت پریا کرنے کی سخت مزدرت ہے جو تینم بان طریق کا دیواسلام کی تبلیغ کرے اور دنیا کے ہرگوشہیں بیغام حق کی منادی کرے۔ اس جاعت کو فائم کرنے کے لئے ایک مختصر ساپر وگرام اس طرح بنایا جا سکتا ہو دوں ایک درسگاہ قائم کی جائے جس میں طلبا کی تعداد بہت محدود ہو۔ ان طلبا رکا انتخاب مدارس عرب اورانگریزی کی قوم تعلیم گاہیں دونوں سے ہوسکتا ہے۔

دم، ان طلباسے عبدلیا جائے کہ وہ فارغ التحصیل ہونے کے بعد نہ کوئی ملازمت کریں گے، نہ کی ریاست کا وظیفہ فبول کریں گے نہ امرار اور روساسے ندراسنے اور تحالفت لیس کے اور ان کی زندگی اتباع سنت کا نمونہ ہوگی ۔

دس) ان طلبارکواً سلامی علیم وفوق بچیعائے جائیں گئے اور ساتھ بی کوئی غیر کمکی زباب انگرزی، جرنے دبا تی صنون صنور ۲۵۹ برطاح خلف فرا کیے)

### *ہندوستان کے پہاڑی علاقہ میں* ایک جایانی را صرحانی

ازجاب مولاناب يرمناظ آسن صاحب كيلاني صدرشعيه دينيات جامعتنانيه

يدايك استغبامى عنوان سے ، حال ہى ميں صديقة الاقاليم نامى ايك فارسى كما ب نظرے گذری محدرشاه بادشاه کے عمد کے ایک مصنعت شیخ مرتضیٰ حین عثمانی بلگرامی کی پرتصنیعت ہے، بظاہر بیالک ناری کماب ہے ایکن اور می مختلف دلحب سے معلومات کا بیج بیج میں مصنعت محدمے تذكره كرية بيك المراست دوسرى جزول سيجث نبي بلكة مركاركما يول "كاعوان قام کے مصنف نے انار قلندر نامی کاب سے کمایوں اور کمایوں محرشاه بادشاه کے زمامتہ میرجوراج مقااس کے اوراس کی حکومت کے بعض حیثم دیروا قعات جو نقل کئے ہیں، ان ہی کواسو ميرسين كراجات بول مكن ك مركوره بالاعجيب عنوان كاجواب آپ كواس س ل جائے-• انشارِ قلندر کے مصنف ارمحرنامی کوئ صاحب ہیں، شیخ ملکرامی نے لکھاہے کہ

م شيخ يار محد صنف انشار قلندر به كما كول رفغه بود انجه درانجامشا مره كرد درال

انشارم توم ساخست" (حدلق ص١٢٣) كماؤل ملن كاموقعه شيخ يارمم كولون ل كيا تقاجيها كه وه خودي لكمت بي ، يعبارت انتارقلندرسے نقل کی گئے۔

متالام د در تخرسنسوم ازجلوس محدشاه مطابق سنه یک بزاردیک صددی خطط جدی جنر بلنيباه والن اجمكت جندبادبها درالك كوستان كما يس شمل مواقعه يركسس

وشكوه عدم ببليغ تعزيت نامه بخدمت محدشاه بادشاه فرسادي

جی کا عامل ہی ہواکہ کمایوں کا داجہ جس کا نام دی چندباز بہادر تھا اس نے محدثاہ با کے حضور میں ایک عرفیہ اس مصنموں کا گذرا نا تھا کہ اس کے باب جگت چندباز بہا در کا انتقال ہم لین آستا نہ شاہی سے پرسہ اور تعزیب کا کوئی سرفراز نامہ وصول نہیں ہوا، گویا داجہ نے اس شا بے التعاتی کی شکھ بت کی تھی، محد شاہ پر داجہ کے اس خط کا اثر ہوا، اور شیخ محد یا در سے کمایوں. کا بہی اثر ذریعہ بن گیا، شیخ صاحب نے لکھا ہے کہ

بوسندا بین المدولم از درگاه محدشاه بادشاه گورگانی خلعت وجواسرواسپ ویک زنجیر فیل ونامرشتمل برستی حوالد بنده مینی یا دمجه شد تا ایلی شده برساندی

گوبامغل در بارے سغرب کرتیج یار محدراج کمایوں کی را صدحانی کی طرف روانہ ہو۔
واپس لوٹ کراپنے سفرے مخصرحالات المعول تے انتار قلت رمیں قلم بند کر دیا تھا۔ اوراب آپ سامنے سی سفروسفارت کے منا برات دوا قدات بیش ہوں گے۔ دلی سے کمایوں کس راست سے وہ درمیان میں جن اہم مقامات سے گذریے ان کے متعلق مکھتے ہیں۔

"چا چهبنده ازساه جال آباد کوجیده عوریمن موده به بارسه آبادی ساوات رسیه

در ميلا و ده رسسيدم"

اکے اکھاہ کر معلا وُدہ سے قصبہ اوان پہنچ ۔ قصبہ اولان کے متعلق کھتے ہیں کہ معلوکہ شاہ مرتعنی سبت"

اولان سے بسمتِ شال سفرکرتے ہوئے " بحد شش روز برکاشی پورک موباست تواج کمایول" پہنچ کا تھا یہاں پہنچ کے مع بران کمایول کا تھا یہاں پہنچ کے مع بران کماسے کہ

\* از کاشی پررا واسپ ونیل نیست" میرآسگ کامغرکن موادیدل پرانغول شفاددان سک دفقار نے پواکیا تکھتے ہیں کہ سه دراندم جبیال دوانگی ا زسرکار داجه درسیده بود ومن مبواری جبیال و دفقار بر عه وانگیهاسواد شده برمبری کسان داجه دوانه شدیم "

حس معلوم موقاہ کہ بہاڑوں پر چڑھے کی پرسواریاں ای زمانہ سے ہندوت ان بس مروج تھیں۔ اس کے بعدایک دمیب بات پر کھی ہے کدوریا دشاہی سے گھوڑے ہائٹی کا جو سوغات لئے جارہے تھاں پر واجہ کے دمیول نے قبعند کر لیا اور

" ازداب كرمندوستانيال داباس را و وا قعت في كنند بردند"

ہندہ بنا نیوں سے مراد میدانی علاقے کے باشندے ہیں یعنی خل ملعنت کے لوگول کواس پوشیدہ راستے سے پہاڑوالے واقعت ہونے نہ دستے تھے۔ ہم حال شیخ بار تھی اوران کے رفقار کی ن ہی سوار یوں پرلیک ہوئے، بہاڑ پر چڑھائی شروع ہوئی لکھا ہے کہ

ارضوبت وخی راه ورخ صعود وزردل گهانی (آناد چرها کی تعلیف) وسعت جال (ببا رکا بهیلاق) ودامنگیریا کے خارت ان (خار دار جها ژبی کا (انجمائی) بیابال وکوه دفترے باید کربرتا بر

برحال يون بيان لوگول كام درع صدح ارمدزكما كون منزل گاه مشد"

اتفاق کی بات کم ون ان لوگون کی آمذ کمایول میں ہوئی، راج شہر می موجود مد تھا،
بلکدایک باغ جس کے متعلق شنے یار محر نے لکھا ہے کہ کمایول سے چند میل دورہ سروتفری کے لئے
گیا ہوا تھا۔ یہ کی کھا ہے کہ راجہ کے اسلاف نے دتی کے شالا ارباغ کے نمونہ پراس باغ کو مزب کیا
مقا۔ دریار شاہی کی مفارت کے پہنچنے کی خبر راجہ کو باغ ہی میں دی گئ، لکھا ہے کہ ای وقت حکم
مواکدان لوگوں کو بی بلغ ہی میں بلالیا جائے۔ راجہ کے آدمیول نے آکر بیام سنایا کہ ا

مده اصل کا ب میں حمیان کا لفظ ہے بینی بجائے لام کے آخریں نون ہے بیکن جہاں تک میرا خیال ہے اللہ اصل کا ب میں میں میں ان کا لفظ ہے بینی بجائے لام کے آخریں نون ہے بیکن جہاں ہی کہتے ہول ۔ ﴿ اللّٰ الله می جیسان ہی کہتے ہول ۔ ﴿ اللّٰ الله می جیسان ہی کہتے ہیں بطور جہازہ کے اسے اسمان جیست اس میں آبیں ﴿ قَلْ اللّٰ الل

\* على العبل درائجا دفتن بامشد"

میں ہوت ہوئ بدلوگ باغ کی طون موان ہوئے۔ شیخ یار محد کا بیان ہے کہم لوگوں کے ہے نے کی تغریب سے باغ کی آدائش وزیبائش میں راجہ نے اپنی آخری طاقت خرج کردی ہی، انحوں نے تغمیب سے باغ کی آدائش وزیبائش میں راجہ نے اپنی آخری طاقت خرج کردی ہی، انحوں اس کے بعد وزیر و کجنٹی ومیرسامان ، وشنی ومصاحبار وحمید طان راجہ باس فاخرہ مسب کے سب شاہی در مابد کے سفر کولانے کے روانہ ہوئے۔ جب شنخ یار محد کے ہاں ہنچ تو

من ناردار سے بیش آمرہ مخفت کہ جہاراج ایں عمدا مکان دوامت وابرائے استقبال

شافرستاده وخودراه شامي بينه

شیخ یار محدای دفقارا ور راجه کے ادکان دولت کے ساتھ باغ کی طرف روانہ ہوئے ، جب باغ کے حروانہ کے دروانہ کے دروانہ کی پہنچے توشیخ صاحب نے بیجیب تماشاد کھاکہ

" بزادال روميل (سرحدى بنان) شمشرعلم كرده رقص وسرودمي كردند"

جس سے معلوم ہوتلہ کہ اس ریاست میں سلمان روم بلول کو درخوای زیانے میں ماس ہو دیکا تھا جد کتاریخوں سے بت دہاتے ۔ اس ریاست پران ہی روم بلوں نے محرضاں نواب آنولہ کی مرکر دگی میں قبضہ کرلیا تھا آ اولہ ہی کی ریاست کی حبوثی میاد کا دریا سست رامبور رہ گئے ہے۔ شیخے اس کے بعد مکھا ہے کہ میں نے دکیجا کہ باغ کی فصیل کی دیوار با دلہ کے تھا نوں سے ڈمنٹی ہوئی ہے اور دروازے پرتاش ویادلہ کے متعدد بروے نظے ہوئے بس نیز

م زود وازهٔ باغ تادیوان خانه تمام خالمین بائے ولائتی تازه و نوورخوان باکل از سر باکل از سر باکل از سر باکل از

جب راجہ کے تخت کے سامنے ای فرش سے گذرتے ہوئے لوگ پہنچ توشیخ صاحب کو یہ دیکھ کو جب کو یہ دیکھ کو یہ دیکھ کو یہ دیکھ کو یہ دیکھ کو ایک بھی اس تا سنے کو دیکھ کو دیا مغلق انفاظ میں اس تا سنے کو دیکھ کو دیا مغلق انفاظ میں اس تا سنے کو دیکھ کو ایک ایک بھیوں نے اداکیا ہے ترجہ یہ ہے۔

دیکیا اکد راجہ کے تخت کے سامنے چوش مقااس کے دونوں کا معلی پود فرت نفسب نفی قدیں آم کے نوخز درخت چھیل جکا ہو ہم ابرہوں گئے بد دونوں درخت مصنوعی نفے سنی ایک توان میں سے طلا (سونے) کا بنا ہوا تقاا وردومرا چا ندی کا تعا سبرنگ کا میناکاری کام ان دونوں درختوں کے بتوں پر کیا گیا تعاا وران درختوں کی سبر شاخ پرسونے اور جا ندی سے بنائے ہوئے معنوعی پرندے بنا بناکر بجما د سیئے سے ان میں طوطی شارک (بینا) فاخمۃ ، کبوتر کو ہے ہیں بنیاں رکھ دی گئی تھیں، کے طیور تھے در کو بہت تا شائیہ تھا) کہ ہر چڑیا گی جو بنے میں بنیاں رکھ دی گئی تھیں، حضیں روشن کردیا گیا تھا اور ہرائیک کی دھٹی کارنگ جواجدا تھا (بغلام مختلف رنگ کے شیس روشن کردیا گیا تھا اور ہرائیک کی دھٹی کارنگ جواجدا تھا (بغلام مختلف رنگ کے شیس سے شاہران کی چنیں بنائی گئی تھیں '۔

شيخ يارمحرف راجم ك درباركا نقشهى ان الفاظمي كمينياب -

وسرخ برشان وزرد بوشان وبیاد بائے سیاه دبان واران وضاص بردران ودیگر مهم تخل وحثم بادشا بان برجائے خود ایستاده ی

اس کے بعداریاب نشاط وطرب کا تذکرہ کرے لکھاہے کہ متصدیاں بیش بیش من می دفتند وازسلام گاہ مجراکر دند میں اکم علی دربار کا قاعدہ متھا چو برادشا ہی حضور میں برچش ہونے والے کا نام لیکرع ض کرتا۔ اجازت کے بعد مجراکرے آنے والا اپنی جگہ برکھڑا ہوجا تا متھا شنج یا رحمر لکھتے ہیں کے سلام گا میں پہنچکر جب میں نے سلام کیا توجو برار نے عض کیا

و وكيل بادت و مندمها داج سلامت"

راجه نیات می با تداخه یا اورآگ آن کا اثاره کیا۔ شیخ صاحب نوادور کھڑے تع سکھتے ہیں کہ راجب نے ہات ہیں کہ راجب نی اللہ است کی تربیائید " یہ شاہے "کا لفظ صاحب "کی ترابی تنی راجہ است فاری جانتا تھا کہ شاہے "کے ساتھ پیٹر بیائید" ہی بول سکا اس کے بعد معانقہ کے ساتھ بیٹر بیائید " ہی بول سکا اس کے بعد معانقہ کے ساتھ بیٹر بیائید " ہی بول سکا اس کے بعد معانقہ کے ساتھ بیٹر بیائید " بنل را راست کرد" لیکن شیخ صاحب مغلی دربارے قاعدے کے مطابق قدم ہوی کے سائے راجہ کی طرف دور "

مرهکتے ہیں کہ مردودست بن گرفتہ مم آغوش سند"

صاحب سلامت کی رسی با تول سے بعد ایک اشرفی نزرہ بن کرتے ہوئے محدثاہ باد کے مخرشاہ باد کا فریطہ کو داوہ سے سامنے شخصاحب نے بیٹ کیا۔ داجہ سنے موال دان میں شاہی اور دسی تعظیم او بجا اور د" کھتے ہیں کہ

"انگاه برائے نشستن برسینگیاس فرمود"

بانتهائی اعزازتها جوکسی عالقه کاحکمال کسی کواس زمانی می سکتانها اشیخ صاحب راجه کسما ته برمین گفت می کشید و می فت کرنے کے بعدفاری بی راجه نے یہ گفتگو شرور می می کشید اور اور می می کسید ندور و در راه تیند بی بسیار کشید ندو

اتشدیع می تصدیع کی خوابی می شیخ صاحب می درباری آدمی سے برجبت جواب دیا کہ " چنیں دولت بے محنت درکنارنی آر"

اس کے بعد محد رشاہ بادشاہ کے حالات راج بوجے لگا اور مجرای شکایت کود برانے لگاکھیرے واا انتقال ہوگیا لیکن حضور بادشاہ سلامت نے فقر کی خبر بھی نہاں۔ شیخ نے سفارت کا حق اس وقت اداکیا، بولے کہ راجہ ماحب قاعدہ بہ ہے کہ جب کی گھری غی چیش آتی ہے تو براوری کے تمام لوگوا خبر دی جاتی ہوئی کہ خبر دی جاتی ہے واص ہرا کی کا بہی دشور ہے لیکن آپ ہی کی طوف سے توکوتا ہی ہوئی کہ شاہی سام بعد اطلاع آپ نے بہیں ہیں۔ یہ کی راجہ آپ قصور کا معترف ہوا اور بولا شاہی سام بالمطلاع آپ نے بہی ہیں۔ یہ کی راجہ آپ قصور کا معترف ہوا اور بولا شاہی سام بالمولوع آپ نے بہیں ہیں۔ یہ کی راجہ آپ قصور کا معترف ہوا اور بولا شاہی سے نہ بالوا قد تعشیر سندہ

یننشر تقعیری خوابی تی شیخ صاحب اور الجمی ای قسم کی باتیں ہوتی رہی، وہ ان کے بول بے ر جوابوں کو من من کربہت خوش ہور ہا تھا۔ آخری اپنے مصاجوں کوخطاب کرسکاس نے کہا مرح ہندو آن جاں قابلی باشندا آبا ایں مت اندکلات بادشاہ بیں کے نیا مرہ است است و راج کا دستورہ کے ہندوستان سے جوآ داجہ نے اس کے بعد شیخ صاحب سے کہا کہ ہمارے راج کا دستورہ کے ہندوستان سے جوآ آنہ سے است خلعت دی جاتی ہے لیکن آپ لیسے دربادستائے ہیں کہ خلعت میں آپ کو مہنا کو لا

مستاني موكى، شخصاحب في وراجواب ديا -

وشاكم از إدشاه نميستند ضلعت شاموجب فخراست

راجه سجاب سببت مرور بوال ای وقت مکم دیا که شخ صاحب کوتوشک فاند اع وادد فلعت فامد ای وقت مکم دیا که شخ صاحب کوتوشک ماند که مخاص با مخاص مناسل کا مناسل می مناسل می مناسل کا مناسل می من

ای راجا شان وشوکت بسیارداستد اشد" شخصاحب نوادشنای سے کام لیت بوئے کہاکہ محمنم مرچندماہ وشم بسیاردارندلیک بشاند رسند" وجاس کی بربان کی کم

و اوسنان نوکریا دشاه اندوشاسس" کتے بیں کداس فقرے کوس کراجہ می کراسا و بسیار بسیار فرحناک گردید" شخصاحب نے آخریس یہ کہاکہ واجہ کی عمراس وقت کل جودہ سال کی تنی " و مجسن وجال بے بہتا بود"

مچراج نبان انجس می بان سلگے ہوئے تنے شیخ صاحب کی طرف بڑھایا۔ دو بیرے انسوں نے راجہ نے ان کے خدمت کا رکو اثنارہ کیا کہ اس با ندان کو مجی اس الو، بڑی شکل سے بہ جلہ ختم ہوا کہتے ہوئے کہ فردا با زملا قات خوا برث دا

راجب شخصا حب کورخست کیا۔ نکھتے ہیں کہ قیام گاہ تک ہم لوگ امبی ہنچ بی د کہ شم وشعل ہے ہوئے دیکھا کہ لوگ میری قیام گاہ کی طوف جارہ ہیں۔ پہنچ پر بعلوم ہوا کہ ہ نے خاصہ میں جاہر، چودہ خوان منے جن میں چاندی سے کٹورے اور چاندی کی تعالیوں ہیں سیوری و کچوری ددیگرا غذیہ کے اندیگرے شیری ترطند نز تردواں آ وردہ اودند " حب دستوریہ سارے برتن بی شیخ صاحب کے آ دمیوں کے والد کرد سے گئے ، شیخ صا نے بعلورانعام کے خاصہ لانے والوں کو پندرہ رویے دینے کا سم کم دیا۔ لیکن ہرایک کانول پریائے رہے۔ لگا اور کہنے لگا،

" حکم نیست اگر بگریم کشت شوم وزن و بچه به بغارت روند" متوژی دیریک بعدداجه صاحب کے منٹی آئے جن کے باقیبی پروان تھا، الکما تھا کہ دوم نقد برمنیافت شیخ صاحب کے لئے اوراکاون دو پیر پوری بم ابھوں کے ای مقرد ہوا ہے لکما بحکہ باوجودا ا "جا دم تبہ بر دوز کچوان نوب نو و شیری بائے گوناگوں و فواکہ خشک و تر و نعت د بقدر دوزا ول می آئر"

شغ ماحبانیس دن کماوری رسے اور بردوزیمی برتا وان کے ماقد ملل راج کی طف ی بہت خیریہ تو عام حالات سے جن امورکا ذکر دراصل مصوری وہ اب شروع موستے ہیں بہت خصوصیت نودی تھی کہ کی طرح راجہ کے آدیوں کو انعام واکرام شخصاصب نے دنیاچا ہا راضی طرفہ تما بنایہ تصاکحا نے کی اتنی مقدار کو مجلا کون کھا سکتا تھا۔ شیخ صاحب کے رفقانے چا ہا کہ فقار و فرباری سے بوے کھا نے کو تقسیم کریں۔ گریہ و کھیکران کی جرت کی انتہا ندری کہ فقار و فرباری سے بوے کھا نے کو تقسیم کریں۔ گریہ و کھیکران کی جرت کی انتہا ندری کہ فقار و فرباری سے بوے کھا نے کو تقسیم کریں۔ گریہ و کھیکران کی جرت کی انتہا ندری کہ و گھیکران کی جرت کی انتہا ندری کہ و گھیکران کی جرت کی انتہا ندری کہ و گھیکران کی حرت کی انتہا ندری کے دو ایک را مطابقہ میں انتہا نہ دری کے دو ایک را میں را مطابقہ میں انتہا نہ دری کی انتہا نہ دری کی کہ دو کھیکران کی حرت کی انتہا نہ دری کی دو کھی کی انتہا نہ دری کی دو کھیکران کی حرت کی انتہا نہ دری کی دریا ک

النداعلم بالعواب كيون بين آت نف بهروال شخصاصب في العداكم المعاب كم

اس سے بھی صرف بہی معلی مہوتاہے کہ المجہ تا ورا کی سات ما کہ کا اللہ تا ہے۔ اور سے اور نہا کہ کا اللہ تا ہے۔ اللہ

ای سلدین شیخ یاد محد نے بدیان کرتے ہوئے کہ اس علاقے میں شکا رکھنے والے پرندے باز، بحری وغیرہ مکنزت خطتے ہیں۔ میں نے ان کی خریداری کا اعلان کیا۔ لوگ چارول طرف سے ان پرندوں کونے نے کرٹوٹ پڑے ہیں دام صدسے زیادہ گراں سکتے تھے۔ شیخ صاحب نے لکھاہے کہ لاکھ سوگندگی وہا دیو، ورام وکش واقع اطمع تلظہ کہ ہندواں بلاحظہ آگ داست می گوئی ان لوگوں کو دیتا تھا۔ لیکن اپنے من مانے داموں میں ایک چیے کی تخفیف پروہ کسی طرح آمادہ نہ ہوتے تھے۔ جران تے کہ اتنے کڑے داموں بان چیزوں کو کیسے لوں، آخران پرایک دن دا زکھ لا اوجہ نے معام کو میجد یا نفا۔ اسی نے شیخ صاحب کو مطلع کیا کہ

م ساکناتِ ایں دیار رام و کھین وجہا دارو فیرہ را ننی دانندہ ۔ ورہی نہیں کہ مندو کا کی قابلِ احرام مجیوں کا کوئی اثران کے قلوب پر نہیں ہے ملکہ حجام نے یہی کہا کہ " دم وادم ورحاب ايشال واحدست يعنى برابرا ست -

جسے منی ہی ہوئے کہ اس علاقے کے باشندوں کاکوئی خاص مذہب ہی نہ تھا گرحس چزکو بطؤ مذہب کے وہ مانتے تھے مجام نے بتایا کہ

• برکیے پرتمان راج رامپیشش می ناکرہ

م جربر الگرای می وه تو طلار اور سون سراجی مورت بناکر بی جع بی اورجوان سراجی مورت بناکر بی جع بی اورجوان سراجی مود تی مود تی مورد می مود تی بین او ب وغیره سے راجه کی مود تی بنواکر بی سعت بین ا

عام نے کہا کہ آپ اگر جاستے ہیں کہ صبح قیمت ان چیزول کی ان سے دریافت کریا تواس کی ایک ہی تدبیرہ کہ

• شامین گوئید کفتم راج بشاست راست بگوئید"

اس نے کہاکداس کے بعد جبوٹ بولنا ان کے لئے نامکن ہوجائے گاجے قیمت آپ کوملی ہوجاً۔ شیخ یار محد کا بیان ہے کہ دوسرے دن حسب دستوران شکاری پرندوں کو لیکرلوگ ہما رہے ہوا ۔ پنچ ، آج ہیں نے ان سے جوحب ہوایتِ جام راجہ کی قسم دیکر قیمیت پوچپنا شروع کی کے میں کہ میرایہ کہنا تھا کہ

ورست بریم می سوزمذوی گفتند که کدام برخواه مااین منی بشا ظام کرد" اوراس کے بعدوی چیزجی کی قیمت بہلے بارہ روبے کہتے تقے اب دورویہ کہنے۔ اورای طرح غیر ممولی طور پر برچیز کے مملی دام انفول نے مجدسے سے ۔

معفون کاجوعوان می فرمقر کیاہے۔ اس کاتعلق درخمیت انشار قلندر کے ایج بار شاہ بہت میک فیصدی بہا

ایک مندی مورخ به شهادت دے رہا ہے کہ اس فرمب کے ماننے والوں کی ایک ریا ست ،ی مندوستان کے کومیتانی علاقہ میں قائم می ۔

اس کے مواشخ یار محدت جربیہ لکھا ہے کہ لڑکے کا رشتہ جب کی خاندان سے آتا ہے
نودمتوراس ملک کا یہ ہے کہ خاندانی شرافت کے معیار کوجا نجنے کے لئے اس کی تحقیق کرتے ہیں کہ
زنانش چند باردر تحبہ خانہ نشستہ اند اس خاندان کی عربی تحبہ خانے ہیں کہ تن فعہ
اگر معلوم شود کہ چہار مرتبہ نشست ببٹی ہیں، اگر معلوم ہوتا ہے کہ چارد معہ بیٹے
معتبر و کلال تراعتباری نمایند کی ہیں نواسی خاندان کو معتبر خاندان اور
دھرینے مس مہری) براخاندان قرار دیا جاتا ہے ۔

شابیاس کی وجد بیمی ہوکہ سرکاری محال کے وصول کرنے والے عہدہ داروں پر جبب عکومت کا بقایا وا جب الوصول رہ جاتا ہے یا خور د پر دکی عہدہ دارکا ٹابت ہوتا تھا تو عہد سے سے معزول ہونے کے بعد قاعدہ اس ملک کا شیخ صاحب نے یہ بیان کیا ہے کہ اس خائن عہدہ دارکی معزول ہونے کے بعد قاعدہ اس ملک کا شیخ صاحب نے یہ بیان کیا ہے کہ اس خائن عہدہ دارکی فرک عوز تیں مثلاً بیوی، اولی، بہن کو قوبہ خانوں میں رکھکوسرکاری مطالبات کی پا بجائی کی جاتی ہو بب تک سرکا ری مطالبہ کی کمیل کے بعد اس شیخ یار محد نے ملک الب کی کمیل کے بعد اس مہدہ دارکہ محرانی قدیم نوکری والیس کردی جاتی ہے۔ شیخ یار محد نے مکھا ہے کہ

م بين قسم بعدسه سال معزولي ومنصوبي معول آل ملك است

گوابزسرس سال استم کے معزول عہدہ دارا بی الازمت بر معرفر کردیئے جاتے ہیں تو طلب یہ ہواکہ چاردفعہ خان میں جن کی عورتیں ، اس خاندان کے متعلق مجما جاتا ہوگا ۔ شخصا حب سنے یہ بھی اکھا ہے کہ ایسی عورتیں جوایک دفعہ اندون عدما فول میں بیٹھی ہوں ۔ باوود فعہ قعبہ خانوں میں بیٹھی ہوں ۔

بآنزاشاكنة اعتبادني دا نسند

سريداس سودم وم في جا بان كاسفركا تعاوه مي اس ملك مي عور فول كى باندى كاميا داى امركتات م

## ترجان القرآن

یموانا ابوالکلام آزاد کی عدیم المثال تفسیر قرآن ہے جے عبد مامتر کرسب سے بہتر تفہ جاسکتا ہے۔ بے جلدا پنی نوعیت کے کاظ سے پہلی جلد سے بھی زیادہ ایم اور جہتم بالثان ہے۔

کے حواشی نہایت مفصل ، ولمپذیرو دلکش اور بہت سے ایم اجتماعی اورا قتصادی مسائل ہم شہری ، سورہ انفال ، تو بہ ، یوسف ، کہف ، مریم ، وغیرہ کی تفسیر اسی حصہ میں ہے کا علمی اورتا دیجی خصوصیات کے اعتبار سے میں بے مثل ہوگئ ہے۔ مولانا ابوالکلام الیے با کمہ علمی اورتا دیجی خصوصیات کے اعتبار سے میں بے مولانا ابوالکلام الیے با کمہ عالم کی ، موسال کی عرق دیزیوں کا نتیجہ ہے سورہ اعراف سے سورہ مومنون تک ہر یہ بلاحلہ آئے روب عالم کی ، موسال کی عرق دیزیوں کا نتیجہ ہے سورہ اعراف سے سورہ مومنون تک ہر یہ بلاحلہ آئے دوبا

منجر كتب بريان دملى قرول باغ

## زيركى اوركم النفسيات

ازخاب سيمغنى الدين صبتمى ايم ل

اننانی زندگی کیا ہے؟ اورکائنات سے اس کاکیا تنتی ہے؟ ان سوالات کے جواب
میں ہی جماحاتا ہے کہ ہم اس دنیا میں سانس انسے ہیں، چلتے ہی سے اورکھاتے چیتے ہیں تو ہم
زندہ کہلاتے ہیں بھے جب سانس آنا بند ہوجاتا ہے اور مرغ روح قفی عضری سے برواز کرھاتا
ہے تو ہم جرجاتے ہیں، اب رہا یہ سوال کہ زندگی میں پیش آنے والے واقعات کس نظم اورکس اصول کے
ماشت پیش آتے ہیں؟ تواس کا جواب عام طور پریہ دیا جاتا ہے کہ ہرانان اپنے ساتھ اپی قسمت مجی لا آ
ہے جو کچھ اس کے مقدر میں لکھا ہوا ہے وہ بی ہوتا ہے اور جب وہ لکھا پورا ہوجاتا ہے تو وہ اس دنیا کی

ردن سفرا بدركوالم ارت كوسرهار جا الم

ادرکبال جاریج بی ایسالات فلم اورسائنس کے ناخن کے اب تک عقدہائے لانچل بیت بوت بین ایک فلم فی قول ہے کہ زندگی اس چڑیا کی ی قوان ہے جواند میرے سے کا ایک روشن کم ومیں آئی ہے اور میراس کم و سے کل کواند صیرے میں ہی جلی جائی ہے ، ان دو فول ایک روشن کم ومیں آئی ہے ، ان دو فول کا درمیانی و تف کتے عجا کہات کا خاص ہوتا ہے ؟ اس و تف میں ہم پرکیا کچے آئیں گذرہ اندمیروں کا درمیانی و تف میں بیش آئی مسرت وغم بھی ہوت اور تردر تی اور تاریخ اور تاریخ کے اس مقت میں میں ہیں آئی ہوئی ایک بین اس کا بانی لمحد بلی ایک بین ہوتا ہے کہا ہے درماعت جوادت و نافعات میں ایک ایک بین ہوتا ہے تو کہا ہے۔ و نافعات میں کرنا ہوتا ہے کہی وہ بے کہا ہے کہا ہے۔

بے کیف دل جوا ورجے جارہا ہوں میں خالی ہوجام اور پئے جارہا ہوں ہیں اور کی من خوارہ اور بھی خوارہ اور بھی اور کی من خوارہ میں اور کی من خوارہ میں تو وہ گنگنا ہے۔ ہیں تو وہ گنگنا ہے نہ گنا ہے۔

 انات کی دوسری اشاس اگردیجی ہے اوروہ ان کاعلم حال کرتا ہے تواس کی وجہ ہے کہ یہ مبیدیزیں اس کی زندگی پاڑا نوازموتی ہیں۔ جانچہ اگراف ان کے آگھ منہ ہوتی توسورج اندا ورستارے سب اس کے سئے ہے معیٰ ہوتے۔ اگراس ہیں سونگھنے کی قوت منہوتی تو بڑے ہوا خوشبودار مبول ہی اس کے سئے ہے حقیقت ہجتا۔ اگراس ہیں اس کا مساس درہوتا تو ربقل خوشبودار مبول ہی ہی اس کے دلیوں خوف وہ اس کی کوئی کینیت بیدا در کسکتیں ربقلک بہاڑوں کی جانیں ہی اس کے دلیوں خوف وہ اس کی کوئی کینیت بیدا درکسکتیں اس ہوتے کی توت منہوتی توامرت اوراب حیات ، اور زمر برا ہال وخظل دونوں اس کے یکساں ہوتے۔ اگراس کے بہاویں دل منہوتا تو نشاط وغم اور مسرت والم ان دونوں ہیں کے یکساں ہوتے۔ اگراس کے بہاویں دل منہوتا تو نشاط وغم اور مسرت والم ان دونوں ہیں کہ بوئی فرق خرت می کرنا ورتام داند کی کاماندے اور کا کنات کی ہرچیزی منود و نمائش انسانی زمندگی کی بوقلوئی مرکزا ورتام داند کی کاماندے اور کا کنات کی ہرچیزی منود و نمائش انسانی زمندگی کی بوقلوئی درگوناگونی سے والب شد ہے۔

و بوے گل مبائی کس طرح جو ہوتی نئسیم میں ہے۔ اس مرحلہ پر پنج کر قدرتی طور برہم ارے سامنے تین سوالات آتے ہیں۔ (۱) کا کناتِ عالم میں انسان کی کیا حیثیت ہے ؟

(۲) انسان کی تخلین کاکائنات سے کیا تعلق ہے؟

رس انسان کوابی زندگی کن اصول برگرنی چاہئے اور نیزید کدانسانی زندگی کامفصد کیا ہوا گیا ہادے پاس ان سوالات کے جوابات معلوم کرنے کے جار درائع موجود میں نینی مزمید اکنس فلسفداور نفسیات اس س شبری گنجاکش نہیں ہے کہ انسانی زندگی کامفصد متعین بنے اوراس مقصد کو حال کردنے کی تدابیر برغور کرنے کے لئے یہ چاروں چیزیں بیر ضروری ہیں ان شخص ان کی رہائی کے بغیری میری تیجہ مک نہیں بہنچ مکتا۔

ہب ان چاروں میزوں میں سے پہلے فرمب کو لینے مذہب ہاری زنرگی کامقعد تعبن باب اور بنانا ہے کہ م خداکی بندگی کے لئے بیدائے گئے ہیں۔ ہر فدم ب اس کا علال کرتا ہ

لین اسلام نے جس وضاحت اورصفائی کے ساتھ اس خصد کو بجھایا ہے کی اس بہوا ورحیات سمجھایا ۔ وہ اس مقصد کی تشریح اس وسعت کے ساتھ کرناہے کہ زندگی کا ہر بہاوا ورحیات ان آئی کا ہر تبہوت ہوراس کے مغہوم بیں خامل ہوجاتا ہے وہ کہتا ہے کہ انسان دنیا ہے فدا کا فلیف بن کرتیا ہے۔ اس بنا براس کو حکمتِ نظری وعلی سے آلاستہ ہوکر بباط سہتی پرین انساف کا پرچم اہرانا چاہے اورظلم وجور براضلاتی اورگنہ گاری کا استیصال کر دنیا چاہے ۔ اقب مرحوم نے اس بی حقیقت کہری کی طوت ان انفطول میں اخارہ کیا ہے ۔ اقب خدا کے لم یزل کا دستِ قدرت توزباں توہے مدا کے لم یزل کا دستِ قدرت توزباں توہے

خدائے کم یزل کا دستِ قدرت بوزباں بوہے یقیں پیدا کراے غافل کہ مغلوبِ گماں توہے

اس تعلیم ولقین سے جہاں اسانی زندگی کامقصر تعین ہوتا ہے۔ ساتھ ہی ہے جہاں اسانی زندگی کامقصر تعین ہوتا ہے کہ تام کا تنات عالم میں انسان کو جینان رب کہ آگا ہے اور کی فرایا گیا کہ جو خص کسی انسان کو جینان رب کہ آگا ہے اور کی فرایا گیا کہ جو خص کسی انسان کو جی گنا ہ قتل کرتا۔ وہ اس طرح گویا بنیان رب کو ہی منہ دم کرنے کی کو شعث کرتا ہے۔ زندگی کا نصب العین اور میں انسان کی حیثیت متعین کرنے کے بعد مذہب انعزادی اور اجتاعی دونوں قسم کی زندگی کے مقص لیے خاص خاص احکام کی تعلیم دیتا ہے جن پر علی پرا ہوکر ایک انسان اپنی زندگی کے مقص بیرواکر رکتا ہے۔ کیچر صوف اتنا ہی نہیں بلکہ موت اور عالم ما بعد الموت کے مخص منازل کے جن رپر دو شاص قسم کے تصورات بیش کرتا ہے اور اس طرح زندگی اور اس کی ابتدا و انتہا ہرا ، چر رپر دو شاص قسم کے تصورات بیش کرتا ہے اور اس کی احتام سے جو مذہب کی تعین سے ۔ " بیروال اس کے دل میں گنہا ت پر عمل پر ایمی ہو۔ ورین مذہبی احکام سے انخواف کا احساس سمید اس کے دل میں گنہگاری کی خلش تیر آگر تا اس کے دل میں گنہگاری کی خلش تیر آگر تا اس کے دل میں گنہگاری کی خلش تیر آگر تا اس کے دل میں گنہگاری کی خلش تیر آگر تا اس کا کہ تاریخ میں حیات ابنان سے حروم ہوجائیگا۔ اس کے دل میں گنہگاری کی خلش تیر آگر تا اس کا کہ تاریخ میں حیات ابنان سے حروم ہوجائیگا۔ اس کے دل میں گنہگاری کی خلش تیر آگر تا اس کا کہ تاریخ میں حیات ابنان سے حروم ہوجائیگا۔ بیرطال اس سے انجاز منہیں کیا جاس کا کہ تاریخ میں حیات ابنان نے پر فرم ہوبائیگا۔ بیرطال اس سے انجاز منہیں کیا جاسکا کہ تاریخ میں حیات ابنان نے پر فرم ہوبائیگا۔

ميشه بن گراوريا ندارا ثررباب -

سائنس اس کے برطاف اس مائنس دال کو بیجے جس کی تلاش ہے، یہ خاصقیم کے حقائق قدرت کے مشاہدے اوران کا تجزیہ و تخرب کرنے کے بعدان کو مرتب کرکے قوانین قدرت کے مشابدے اوران کا تجزیہ و تخرب کراس کے لئے زندگی کے تام سائل کا دریا فت کرلینا نامکن ہوجاتا ہے۔ تام حب وہ اپنے ماحول پر نظر التا ہے توجو کچھ اس معلوم ہوسکتا آئے ہوائے اور سیجنے کی کوشش کرتا ہے۔ مرجمیں جین ( مصحول مصحول محمدی) جانے اور سیجنے کی کوشش کرتا ہے۔ مرجمیں جین ( مصحول مصحول محمدی) جوایک بلندیا یہ سائنس داں ہے کہتا ہے کہ کا کتا ت کے انتہائی لاز دریا فت کرنا سائنس کے صدود سے خارج ہے ۔ اور نا بدان فی زمن اضیں کہی ہجر بھی ہیں سے گا ہے سائنس نے ابتک جو کچو معلوم کی ان اوراجماعی اعتبار سے جو انرعوام و خواص کی دم نہیت اوران کے امبال و خوام کے کا رنا مول نے تعرفی اوراجماعی اعتبار سے جو انرعوام و خواص کی دم نہیت اوران کے امبال و خوام کی کا بنا سائنا۔

صدرا سال تک بی مجمعا جا آدر اور چا نداورد وسرے بیارے (ملع معمود)

زمن کر د جارگاتی گویا بهاری زمین کا گنات کامرزے لیکن کو بیکی (مسعند معمود)

کے غور د فکر نے بیٹاب کیا کہ سورج زمین کا گرد جا بہیں لگا آبلک زمین سورج کے گرد گوئی ہی اس حقیقت کے معلوم ہوجانے کے بعدته ام دنیا کواپنے خیال میں ردو مبل کرنا پڑا اور اس پر یہ ظاہر مہوگیا کہ باری زمین کا کنات کامرز نہیں ہے ملکہ آسان میں سورج ایسے اور بڑے بڑے عظیم الثان بیارے موجود میں جن کے مقابلہ میں زمین ایک وائی کے دانہ کی برا برجیئیت رکھتی ہے عظیم الثان بیارے موجود میں جن کے مقابلہ میں زمین ایک وائی کے دانہ کی برا برجیئیت رکھتی ہے جو کہنا کردیا اور اس نے پہلے ہی خود فری کے جذبہ کو تکمین دینے ہوجو جبین کے اس کا ایک اوٹی مظاہرہ یہ بھی تفاکہ غریب گلیلو (معلی ملے کہنا کے دوت کا حکم منتا پڑا۔

ایک اوٹی مظاہرہ یہ بھی تفاکہ غریب گلیلو (معلی ملے می کو مزائے نوت کا حکم منتا پڑا۔

ایک اوٹی مطاہرہ یہ بھی تفاکہ غریب گلیلو (معلی ملے می طاقتوں کا ایک کھیل مجتورے کئی صدیوں تک سائنس داں کا نیا ت کو مض اندمی طاقتوں کا ایک کھیل مجتورے

ان لوگون خیال تھا کہ وہ اس نورو فکر چس تمدن کی بنیادر کھی گئی اس کا ادی ہونا لاڑی میکانی اصول پرجل رہی ہے۔ اس غورو فکر چس تمدن کی بنیادر کھی گئی اس کا ادی ہونا لاڑی لیکن آج کل کے سائنس داں اس تشریح کو مانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ اگر بنظر غائر دیکھا جائے معلوم ہوگا کہ خود سائنس دانوں نے ہی ادیت کے پہنچے اٹراویئے ہیں۔ چنا بخہ سائنس دانوں نے ہی ادیت کے پہنچے اٹراویئے ہیں۔ چنا بخہ سائنس دانوں نے ہی جوٹا درہ مادہ کی آخری تعمیم ہے جس سے مادہ کی آخری تعمیم ہے جس سے مادہ کی آخری تعمیم ہے جس سے مادہ کی آخری تعمیم ہونا کہ مادہ کی آخری تعمیم ہے جس سے مادہ کی آخری تعمیم ہونا ہے۔ جب اس جھوٹے سے چھوٹ ذرہ کو بھی توٹرڈ اللاکیا تو یہ نتیجہ اخد مواکہ مادہ کی آخری جزیر لا تیجری ہے اور مادی دنیا بجائے چارہے سوسے زائر عاصر سے مرکب ہے۔

عرب المثاف المواكد الده كى يقسيم مى انتهائى تقسيم المرح الرجهاده ال ابزارا التجار الماتجار الماتجار المراح المرا

ماده کی ساخت سے متعلق ان انکشا فات کے بعد جو فکراب تک اس کے متعلق داری مقا وہ ایک بنیادی فکرکی حیثیت رکھتا تھا لیکن اب سائنس دان کا گنات کی ساخت کی تشریح فتر اقلیدس کے ابعاد اربعہ کاعلم مندسا یجاد اقلیدس کے ابعاد اربعہ کاعلم مندسا یجاد میں کرسکتے۔ اب ابعاد اربعہ کاعلم مندسا یجاد میں کرسکتے۔ اب ابعاد اربعہ کاعلم مندسا یک افریدس کے ابعاد اربعہ کا منافق کے ام سے موسوم کیا جاتا ہو کیا ہے۔ اب ابعاد اس معرسوم کیا جاتا ہے۔ اب ابعاد اس معرسوم کیا جاتا ہے۔

ظریہ کواحصائے ٹینسر ( مسلم علم مصمع میں ) کے بہایت بحیدیدا ورد آیت من کوسیجھنے کے با وجود عام فہم زبان میں بھانا شکل ہے۔ بہ جال عام اذبان ہران نظر لوں کا امتا رہواہے کہ وہ اس شوس دنیا کو اب ایسانہیں سیجھے جیسا کہ وہ سطی طور پر نظر آتی ہے یا مہوتی ہے۔ س طرح سائن اور علم بیت رہیں مسمع محمد میں کا انکشا فات میں جنا مہوتی ہے۔ اس تصورت با نظر ایسان کے انکشا فات میں اس تصورت بات ہے اخذ مکتاہے کہ بیلے یہ سب انتظارا یک ہی ساعت اور ابیب ہی نقطہ سے شروع ہوا ہوکا لیکن ماراں میں یہ نہیں بتا سے کہ اس کا منات کی خلیق کامقصد کیا ہے؟ اور نیز ہے کہ اس کی ابتدائی ت کیا تھی ؟ بہرحال بیدائش عالم کا وہ نذہی تصور ہے کن فیکون سے تعیر کیا جاتا ہے اب ماس سے نہیں مراتی بعنی اس کی خالفت نہیں کرتی۔

سأنس کافکارونظریات عوام کی جمعت بدنه ہی لیکن اس سے انکار نہیں کیا اسکا
کی سے متعلق عام لوگوں کے تعلی پران چیزوں کاکا فی اتر ہوتا ہے۔ اگر سائنس اویت پراصرار
قواس فلسفیس انسانی روح جیسی ایم چیز کے لئے کوئی گغائش نہیں رہتی لیکن اب جب کہ
موانوں نے ماوہ کو خود فاکر دیا ہے اوران کا رجمان زیادہ تراس نظریہ کی طوف ہے کہ
ورروح کا باہی اتحاد ایک روسرے کے ساتھ المرادی حیثیت کا سے بعنی وہ ایک ہی شے کے
مامن مظاہریں تواس کا اثر عام اُلوگوں پریہ ہور باب کہ سبوہ ہی سیجھنے سگے ہیں کہ محض
مخت مظاہریں تواس کا اثر عام اُلوگوں پریہ ہور باب کہ سبوہ ہی سیجھنے سگے ہیں کہ محض
مخت الی ان کی مسرت کا باعث نہیں ہو سکتی نیزیہ نہ مادی زندگی کا خوشگوار ہو' ازندگی کا
موسد العین بھی نہیں ہے۔ اب ان کی توجہ نیادہ تریاطنی مسرت مصل کرنے ابی شخصیت کے
معلومات قرائم کرے اور تم می کی دواؤں اور بھی ہائے علاج کو دریا فت کرے ہی سبت
اکی معلومات قرائم کرے اور تم قسم کی دواؤں اور بھی ہائے علاج کو دریا فت کرے ہی سبت
ائرہ بینچا یا ہے۔ لیکن بینطام ہے کہ اس کا تعلق صرف ہادے حبم سے ہے اور کو کی شد بنہیں

کرجہاں تک جبانی صحت کی گہداشت اوراس کی حفاظمت کا تعلق ہے یعلم ہادے لئے بیڑ فوائد کا حامل ہے بیٹر اس سے سی عام انقلابِ ذہنی کی توقع نہیں کی جاسکتی اس کی فوائد کا حامل ہے بیٹر اس سے سی عام انقلابِ ذہنی کی توقع نہیں کی جاسکتی ہا اوردیہ با ہوتا فلاسفہ کے افکارو خیالات سوسائٹی کی زمیتوں پرجائز ڈالتے ہیں وہ بہت گہرااوردیہ بات ہے کہ فلسفہ بعض اوقات ہادے دہن میں ایک البی چنر کا تصور بیدا کرتا ہے موجود نہو کی اس کے با وجود وہی چیز ہمارے لئے حسن وقع کامعیار بن جاتی ہے ۔ مثلاً ہم آئیڈیل (محمصل کی) کا لفظ ہو لتے ہیں تو ہاری مرادایک ایسا کمل ذہنی تصور ہوتا ہے خاررے میں وجود نہو لیکن اس کے با وجود اس تصور کو صل قرار دے کرعلی زندگی میں اس فارے میں وجود نہو گئی اس کے با وجود اس تصور کو صل قرار دے کرعلی زندگی میں اس نقل کرنے کی کوشش کی جاتی ہے یا فظ کی صصل کی افلاطون کے فلسفہ یا گیا ہے اس نور کی سرخاری مقاجو عالم مثال نور کی سرخاری مقاجو عالم مثال نائی جائے۔

افلاطون کے برخلاف ارسطوم نا ہر کا قائل تھا اس کی تلاش اور جوکا نصب اسماد تا اسلامی تا ناش اور جوکا نصب اس می است مرت حال کرسکیں ارسطوک نزدیک ہی مرت حال کرسکیں ارسطوک نزدیک ہی مرت حال کرسکیں ارسطوک نزدیک ہی مرت مال اور توازن قائم رکھنے ہیں بہاں ہے مثلاً فضول خرچ اور بخل کے درمیان کھایت حدِ اور بخل کے درمیان کھایت حدِ اور مسلسہ اور ہی اعترال ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ ارسطو بانست افلاطون کے زیادہ جو اور مسلسہ اور ہی اعترال ہے۔ اس میں شبہ نہیں کہ ارسطو بانست افلاطون کے زیادہ جو اور مسلسہ کا ترسطہ بات کے نظر ہوا عترال ہوئی ہی اور عبہ باس کی ملتی ہی اور عبب نہیں ہے اعترال کی ملتی ہی اور عبب نہیں ہے اعترال کی ملتی ہی اور عبب نہیں ہے اعترالی کی ملتی ہی اور عبب نہیں ہے اعترالی کی ملتی ہی اور عبب نہیں ہے اعترالی کی ملتی ہی اس دنیا ہے دخصت ہوگیا ہو۔ ارسطو کے فلسفہ کا اثر لور یہ ہے بہر میں بہت کی بہت ہو۔ اور بطو کے فلسفہ کا اثر لور بیا ہے۔

ایک فلسفی کی اپی زغر گیس اس کے فلسف کا اثر اس کے ماحول یاعوام بربہت کم

وتاہے کین اس کی وفات کے بعد جب دنیا اس کے خیالات کا مطالعہ کرتی ہے اور اس کا سفر اللہ کا سفر اللہ کا سفر اللہ میں کا کردیتا ہے۔ اور انقلابِ عظیم بدیرا کردیتا ہے۔

روسویے چیرہ چیاد تن اپنے نوانے میں دہ روح ہوئی جس کے زیرا ٹر انقلاب بانس نے جنم لیا ورانسانی قید کی زنجے وں کو توڑ دیا۔ آزادی ، مساوات اورا خوت وہدردی کے الفاظ بیمی ہارے کا فول میں گویج کرہیں اس نصب العین کے حصل کرنے کے سئے ابسارتے دہتے ہیں بنانچہ انقلاب فرانس کے بعددوسری قوموں نے جن میں ریاستہائے متی ہ امریکہ کمی شامل ہے ساختا اور آزادی حصل کی معینہ تا امریکہ کی سول جنگ غلامی کودور کرنے کے لڑی گئی تھی۔ براہیم لنگن گوری معنی میں فلنی ختصالی کن طرز حکومت کی جو بنیا داس نے رکھی ہے اس کا چاردا نگ عالم میں اب ہی ڈیکا نے رہا ہے جس کا مقصد سے تھا کہ لوگوں ہر خود اس قوم کے افراد ابنی قوم کی فلاح وہبود کے لئے حکومت کریں ۔

قرى بىتى (سىمىلىسە ھى بەسەبىلە بەلدە ئىلادى بىلىدە ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدى ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدى ئىلىدە ئىلىدى ئىلىدى

زندگی کی حقیقت کی تلاش اور خصد زندگی تعین کرنے میں جیں ایک اور فرراید سے بی مدد ہینے سکتی ہے۔ مذہب ہارے سوالات کا جواب الہامی انداز میں دیا ہے۔ مذہب ہارے سوالات کا جواب الہامی انداز میں دیا ہے۔ مذہب ہارے سوالات کا جواب المنائی کی جو کمچھاس نظر آتا ہے اس کا تجزیہ کرکے ہارے سامنے بیش کردیتی ہے۔ فلسفہ سائنس کے حقائق کی

روشی میں حقیقت کے مختلف بہلوؤں کو یکجا کرے ہارے سلمنے کا کنات کے حقائق اورا پٹی کرتا ہے نفیات ہم کوخود ہارے متعلق کچھ بتاتی ہے اور مہیں خود اپنی فطرت و ذہنی سا آگاہ کرے ہاری زنرگی کوکا میاب بنانے میں ہاری مرد کرتی ہے۔

نفسیات ایک عرصه مک مامری نفیات بمی فلسفیول کی طرح اسن ماحول سے کھے ہے تا رہے ہوں اس عرصه میں ان کا مقصد جبتی ہوا کہ آیا ان ان میں روح ہے باہمیں ۔ اوراگر رو تواس کا انسانی جم سے کس قسم کا تعلق ہے ۔ یہاں تک کہ ایسویں صدی میں جدمیرا کمشا فا ذریعہ ضیں معلیم ہوا کہ انسان میں روح میصا و اس کے وظا نف ہے ہم آگا ہ می ہوسکے دریعہ ضیں معلیم ہوا کہ انسان میں روح میصا و اس کے وظا نف سے ہم آگا ہمی ہوسکے مائیشا کے دائرے میں جوانکشا

المفول نے موجودہ زمانے میں انقلاب بربا کردیا۔ گوان کی تلاش وجہوا ہی بہت کی تشند کھر میں جو معلومات اب تک حاصل موئی ہیں ان سے بہت کی مددمل دہی ہے۔ ان معلو دوسوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ اول یہ کہ انفول نے انسانی کردار کا گہرام طالحد شروع معلی بہت کی دولاک کا ارتقا معلی بہت کی دولاک کا ارتقا موت ہیں۔ اور دوسرے یہ کا میں یہ بائے انسان کی قوت ادراک میں کیا عضر خال ہوتے ہیں۔ اور دوسرے یہ کا ہمیں یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ ہم اورنفس کا آپس میں ایک دوسرے پرکیا اثر مرتب ہمیں یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ ہم اورنفس کا آپس میں ایک دوسرے پرکیا اثر مرتب ہمیں یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ ہم اورنفس کا آپس میں ایک دوسرے پرکیا اثر مرتب ہمیں یہ بتانے کی کوشش کی ہے کہ ہم اورنفس کا آپس میں ایک دوسرے پرکیا اثر مرتب ہمیں یہ بتانے کی کوشش کی ہوئے ہم کا فنس انسانی اور کیر کی گورٹ کی اثر ہم و تا ہے اورنفس کا جسم پرکیا اثر ہم و تا ہے اورنفس کا جسم پرکیا اثر ہم و تا ہے اورنفس کا جسم پرکیا اثر ہم و تا ہم کے دوسرے کی کوشش کی انسانی اور کیر کی گورٹ کی اثر ہم و تا ہے اورنفس کا تاب میں کا خیا ہم کی کوشش کی انسانی اور کیر کی گورٹ کی کا دوسرے کر کی کوشش کی کا دوسرے کر کی کوشش کے کا دوسرے کی کوشش کی کو

نفسیات کے عالموں کی جبتو کا عام بتیج جو برآ مرموا ایہ ہے کہ ہم کواس کے درد ہی کو سجنے میں نہیں بلکہ دوسرول کو بھی بحضے میں بڑی مرد ملی سے ندایہ علم کہ ہارے اعمال شعوری اور ملا شعوری دونوں کی فینوں کا نتیجہ ہوسکتے ہیں۔ نفیات سے ہمیں یہ معلوم ہوا کہ اضلاق کی بنیاد بجبین میں بی بڑھاتی ہے۔ وہ اثرات اور کیفیات جو بچین میں بڑوند ہن بن اضلاق کی بنیاد بجبین میں بڑھاتی ہے۔ وہ اثرات اور کیفیات ہمارے ذہن میں الا شعوری طور برجی ان کا اثر تمام عمر باتی رہا ہے ملوم ہا اور کیفیات ہمارے ذہن میں الدرم اس سے اور کھر آئندہ زندگی میں مادے افعال پرمتوانط از انداز ہوتی رہی ہیں اور ہم اس سے

بالكل ب خبر موت س

اگر بارے کی کی طریق کی خوابی یا خلل ندیمی ہوتب بھی نغیات ہیں اسپے آپ کو سیمنے
میں بڑی مدودتی ہے مثلاً کوئی شخص کی جگہ ملازم ہے اور وہ اس جگہ ہے کی اجمی جگہ برترتی کو کے
جانا نہیں جا ہتا جا لا نکہ اس کے لئے مواقع بہت سے ہیں لکن اپنی اسی ملازمت برقائع ہے اور
اس میں ب ہے ہی کے سے جذبات پیدا ہوگئے ہیں۔ ایک دن اس کی ملاقات ایک معالیج نفیات
سے ہوگئی ، امریف یا ت نے اسے بنا یا کہ چونکہ وہ اپنی ماں باب کا سب سے بڑالڑ کا تھا اوراس
سے حبوبے ور بھی تھے۔ اس لئے جب اس کے والدین کے ہاں اس کے بعد کا بجہ پیدا
سے حبوبے ور بھی تھے۔ اس لئے جب اس کے والدین کے ہاں اس کے بعد کا بجہ پیدا
سواتوان کی توجہ اس کی برنسبت حبوبے کی طوف زیادہ ہوگئی۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ بت
ہواتوان کی توجہ اس کی برنسبت حبوبے کی طوف زیادہ ہوگئی۔ جن کا نتیجہ یہ نکلا کہ وہ بات کی ایک اورا نجی نفسی ان کے سیمنے میں دکھی لینی شروع کردی ۔
گلالی وحبوس کو لیکا اوراس کے دل میں ترقی کی ایک امروڈ گئی۔ جنانچہ اس سے بورآ گے ترتی

اس طرح بجین کی زندگی کاکوئی شدید صدمه آکنده زندگی میں اس کوبزدل یا خوفزده بنادیتاہے ببشتر حرائم شعوری طور پرمید الادے بین بہیں ہوتے بلکہ وہ اوائل عمرے واقعات اور ماحول کے مب کرمگریس کی خزابی یا ظال پدا ہوجا نے سے معام ہوتے ہیں -

یدلیک ناقابل انکارختیقت سے کہ تعزیرات کی اصلاحات جو آج کل ہوری ہیں وہ فقط
ان انی محبت اور مہرددی کے جذب کے ماتحت نہیں کی جا رہی ہیں بلکہ وہ انسانی کردار کی ما ہیت
وفطرت کے متعلق باقاعدہ علم کے مرتب ہوجانے کا ایک الانی نتیجہ ہیں۔ اگر کی ایے شخص سے جس کا
دماغ خواب ہو، کوئی دہلک جوم مرزد ہوجائے تو ہم اسے اس جوم کی الی مزاکا سختی نہیں سجھتے بلکہ اسے
دماغی امراض کے مہیتال میں داخل کردینے کا مشورہ دیتے ہیں۔

مبی کرداریم است بحقی بی جوایک صحت منزصیح تربیت یا فتانسان ملی جبات و فطری جزبات کی دونی بین رونای و ایک شخص بهت کافتی اور پراکشی صفات این ما تعدادات است کا درید لیکن انسانی کیر کمیٹر میں بہت سے ایسے عفر موجود ہوتے بہی جوعام توقع کے خلاف اکستاب کے درید سے بیدا ہوت بہی اس اسے بہانسان کا فرض ہے کہ وہ اپنی اخلاق کا مطالو کرے علم نفیات میں ایک خاص باب بچین اور شباب کے زمانہ کے مراکل بر بحث کے لئے قائم کیا گیا ہے عنوان شباب سے مراد مردوں کے لئے عرکا وہ حصر ہے جو ۱۲ سال سے بچیس مال تک کا ہوتا ہے اور عود توں کے لئے کا مال سے بحرا سال سے بچیس مال تک کا ہوتا ہے اور عود توں کے لئے کا مال سے ۱۲ سال سے بی مالی کی گوشش کی گوشش

کوشش کی کی ہے کہ آئدہ زندگی کی شکات کودور کرنے کے لئے ایک بچے کی تربیت کن اصول کو پی فیظر رکھکر کرنی چاہے ۔ ان فعسیانی تحقیقات کے ذریع ہم اپنی اور آئندہ نسلوں کی زندگی سدھانے ہیں کانی مدد لے سکتے ہیں ۔

گوامبری نفیات طبی کردارا درختی کریز کے متعلق بیں کوئی کا می معادر مورکے نہیں دیکے ہے ہے جوجی محروی وہ اتنا بتلاسکتے ہیں کہ فطرت جوج نوازن قائم رکھے اورکشاکش سے معراحالت کا ناکا ہے علم نفیات دیکھاجائے تو ہمارسے لئے ایک اسیدا فزابیغام ہے، ہماری زندگی کی فلاح و بہوداور خوشی اورسرت حصل کرنے میں امبری نفیات ہماری بہت کچھ مرد کرسکتے ہیں بینی وہ ہمیں اپنے آپ کو شیحتے میں مدددیتے ہیں اور ہم اپنی کی گر گر کی خوابیوں کو خود بحد کرافیس دور کرنے کی کوشش کرستے ہیں معرف میں اور تا ہمان کرسے ہیں مورت اوقات یہ خوابیاں جو فی ہمیں اور جیم اپنی کے قابل ہیں، یاکوئی ہماک نفی کے ذریعہ ہمیں یہ تا سکتا ہے کہ آیا یہ خوابیاں جو فی ہمیں اور چیم اپنی کے قابل ہیں، یاکوئی ہماک صورت اختیار کر کتی ہمیں یاکر کی ہمیں یو خون کہ کی زندگی کے ہم شعبہ میں کامیابی کے لئے نفیات نے مورت اختیار کر کتی ہیں یاکر کی ہمیں یون کے میں خون کہ کلی زندگی کے ہم شعبہ میں کامیابی کے لئے نفیات نے ہمارے کے نفیات نے بیاکر دیے ہیں ،

كاخال ركھنے وہ نوشی خوشی كام بھی بہت كرايتاہے۔

ای طرح نعبات ہاری خرابیاں دورکرنے ہیں مددکرتی ہے، وہ خرابیاں خواہ مہلک قرم کی ہوں یا معولی قسم کی ان کے دورکرنے کے لئے پہلے یہ جا ننا ضروری ہے کہ فی الواقع ان خرابیوں کا ماضہ کیا ہے ہوا ہونے کا کا معرود کی کا دورکرنے کا داستے پر اموجانا ہے اور لکتر و میشر مہولت دورہ تا ہی کا معرود کی معرود کی معرود کی کا دورکرنے کا داستے پر اموجانا ہے اور لکتر و میشر مہولت دورہ تا ہی ہوران کو معرود کی کہ میں اپنا شریک بنا ناچا ہی ہوران کے میں بات کرتی ہے توربی جمینی ہوئی ہوگرہ اسی لڑی کے کا دورہ کی کا تو وہ ہی تجریز کرے گاک اس لڑکی ہیں ا حاس کمری کو کو کو سے کا موقع ملاتھا ہو کہ کہ دورہ کی سے اسے مرکزی کی کو شش نہیں کی کو شرف میں اور وہ ہی جا سینے اسے موجود ہے کہ ہورہ کی اور اسے موف اسینے سے دردی سے سات کی کو سی دہتے کا موقع ملاتھا اور وہ ہی جا سینے احاس برتری کی وجہ سے اسے بڑی ہے دردی سے سات دستے تھا ہی لئے مقابلہ اور وہ ہی جا سینے احاس برتری کی وجہ سے اسے بڑی ہو کہا اور وہ سے اسے دورکہ کی اصل سے مقابلہ اور وہ ہی کو کہ میں لا شعودی طور پر اپنی کمتری کا احاس دائے ہوگیا اور وہ سے اسے کر کے جو سے سے مقابلہ سی اسے کو تھرود کر تو موس کر نے گا۔

ایسے وا قعات روزانہ ہارے تجربے میں بیش سنے رہتے ہیں۔ ماہ نفیات اس خرابی کومعلوم کرلیٹا ہے اور وہ میمی جان جاتاہے کہ پنزائی کونکر پدا ہوئی۔ خرابی اوراس کا سبب معلوم ہونے سے نصعت مشکلات صل ہوجاتی ہیں۔

ایک مرتبرایک اخباد میں ایک اڑکی جس کی عمرے اسال متی نودکشی کرنے کی خبر شائع ہوئی متی لیک انسان ہوئی متی لیکن اس پانی میں ڈوسنے کو ایک اس سلند میں معلوم ہوا کہ ایک پرجبر میں جواس نے خودکشی سے پہلے اپنی ماں سے نام لکھا تھا کہ چونکہ تمام لوگ اس کے مخالف میں اس سے وہ اِس

ينياس اورزياده زيزه ننهي روكتي أ

اس لڑی پرجب خود کئی کا مقدمد دائر مہوا تواس نے عدالت بیں بیان دیا کہ اس کے اپنے بہن بھائیوں سے قعلقات خوشگوار نہیں تھے اس اسے دہ اس دنیا کو حیور ٹرنا چاہی تھی۔ اس کا طبی معائم مائی کی تاریخ ہائی عارض نہیں ہے اور سے موٹ معائم نفس کی ضرورت سے چائی اس کے اس کے سامنے زندگی کا کوئی مقصد باتی نہیں رہا تھا اور زندگی اس کے باکل بے مقصد حیر نظر آتی تھی۔ اور زندگی است بالکل بے مقصد حیر نظر آتی تھی۔

درست نہوں گردونی اور عنوان شباب کے زامہ میں بعض واقعات اور ماحول کی بنا بر بارے ذہن میں جذبات کی مجوان کے ہیں کہ مجروہ تمام عربیں کھلتیں۔ بیگرہ اندری اغرا شور ن فور پر ہاری زندگی کو در خوار بنا دیت ہے۔ چنتی تا واضع ہوجانے کے بعد ہم اپنی اورائی کو در خوار بنا دیت ہے۔ پہنی تعلق میں ایس کے بعد ہم اپنی اورائی کے اندرونی امراض کے ایسے اساب وعلاجات بیان کے بیس میں پر ہالادور کا بھی شبہ بنیں ہوسکتا الله اندرونی امراض کے ایسے اساب وعلاجات بیان کے بیس میں پر ہالادور کا بھی شبہ بنیں ہوسکتا الله اندرونی امراض کے ایسے ایس اور ویروں کو ہم سمجھ سے بیں اوراس طرح اپنی زندگی کو کی اکسیاب مقصد میں پر پر اکر سے ایک کامیاب زندگی مرکز سکتے ہیں۔ اوراس طرح اپنی زندگی مرکز سکتے ہیں۔ اوراس طرح اپنی زندگی مرکز سکتے ہیں اور خیا فی دونوں قسم کی صوحت کے درست ہونے کو کو ن براکم سکتا ہے جب تک الی اور جب اندائی اور جب اندائی اور جب اندائی اور جب اندائی کا میاب دندگی میں ہوتے دور میں گے۔ اور جب درست نہوں گے زندگی کے حقیقی مقصد سے مربب دور دہیں گے۔ اور جب درست نہوں گے زندگی کے حقیقی مقصد سے مربب دور دہیں گے۔

انانی اعال واخلاق کی خامیاں دور کرنے اور ذہن و دلغ پر قابو پالینے کے متعلق معلومات فرائم کرنے کے علاوہ علم نفیات نے جم اور و و کے آئی کے نعلقات پر بھی کافی روشی ڈالی سے بعنی یہ کنفس کا اثر روح کے کتنا تکلیف وہ مو قاہے اسی طرح روحا نی امراض کا صدم جم کے لئے مضر تابت مو تاہے اب تجویز یہ ہے کہ نغیات اور محلیل نفسی ڈاکٹری یا طب کے نصاب میں لازی خاتین کی حیثیت سے شامل کرنے جائیں۔

اس سلطيس غدود كم تعلق علم طب كا جديد نظرية قابل غورس ان غدودول س

جغیں ہم معض ہے کارسمجے تھے جدید معلومات کے مطابق ایسی بطوبات خارج ہوتی ہمی جن کا ہمارے جمانی نشو و تملت گہا تعلق ہے مثلا درقیہ رکھ نصر مورسمانی عنرود کی خزابی کا نتیج جمانی اور روحانی دونوں صورتوں کی خزابی میں منووار ہوتا ہے ۔ جانچ بعض وہمی مربض اپنے آپ کو مربض خیال کرتے ہیں۔ ظاہری علامات سے ان کی بیاری ظاہر بھی ہوتی ہے لیکن حقیقتا ان کی بیاری کا تعلق حبم سے نبیں بکہ نفسیاتی یادماغی کے خیات کی خزابی سے ہوتا ہے۔

یہاں ایک دلیہ مثال قابل ذکرہے اس سے آپ کوجم پر الشوری نفیاتی کیفیت کا اثرظا ہر بوجائے گا۔ سکا گاء خلیم کے دوران میں ایک باب کا باروشل ہوگیا۔ چا کچہ اسے اٹرظا ہر بوجائے گا۔ سکا گاء خلیم کے دوران میں ایک باب کا باروشل ہوگیا۔ چا کچہ اسے لڑائی سے دائیں بلالیا گیا، طبی ماہرین اور داکٹر مدہ کے بعداس بات کا بقین تفاکد لڑائی کے اپنے باز وکو حرکت نہیں دیسکتا۔ اس کے برطلاف ماہرین نفیات کواس بات کا بقین تفاکد لڑائی کے میدان سے الگ ہوئے کے اس کے لاشوری نفس نے یہ حیلہ اختیار کیا تھا، حقیقی اس کے بازو میا اور خود کے اعتماب و پھے بیکا رہیں ہوگئے تھے بلکہ لاشوری نفس کا اس کے حبم پر پر راکنٹرول متا اور خود سیابی کواس گرفت کی خبر مرتقی۔

ای طرح نفس پرجم کے کنٹرول کی مثال بھی آسانی سے دی جاسکتی ہے جنانچہ ہم کاکوئی
عیب یا نفص کا انزان ان کی نفیات اوراخلاق پر بہت گہرا پڑتا ہے اگر چہ یہ انزلازی نہیں ہے مثلا
تیورلنگڑا تھا۔ راجہ رنجبیت کی صرف ایک آٹکھ تھی۔ بلکہ بہت ممن ہے کہ اس عیب ہی کا ان کے
کروادکو نمایاں اورکا میاب بنانے میں حصہ ہو۔ بعض انسان جمانی نقائص پرغلبہ پالیے ہیں ، امریکہ
کروادکو نمایاں اورکا میاب بنانے میں حصہ ہو۔ بعض انسان جمانی نقائص پرغلبہ پالی دا در پکوئی
کے سابت پر فیریڈنٹ موزو ملیٹ پر جوانی میں فالج گرا تھا ایکن اس مرض کا ان کے کرمکیٹریا کر دا در پکوئی
مضرائر نہیں پڑا۔ بہت سے شاعراورادی ہی تکھوں سے محروم ہونے کے باوجود شعرواد ب میں
کمال دیکھتے ہیں۔

المی نفیات کے امری کا کام کمل نہیں ہوا ہے لیکن جتنا کچہ ہوا ہے وہ بہت ہے یہاں ہالم مفتید میں نفیات زندگی مے منی د

منصر بمجنیس ہاری کیا مردکر سکتے ہے۔ نفیات ہیں اپنے آپ کو اپنی اخلاق اپنی خصلت اپنی خصلت اپنی خصلت اپنی خصلت اپنی خصیت کا بخوبی مطالعہ حذابت اپنی شخصیت کا بخوبی مطالعہ سرکتے ہیں۔ اس طرح ہیں یہ معلوم ہوجا آہے کہ ہمیں کیا گیا خوبیاں موجود ہیں اور ہم ہیں سنم کی کمتی صلاحیت ہے۔ اور کم میں کو نفلی کرتے ہیں او نفیات ہمیں اس خلطی ہے۔ گاہ کردتی ہے اور ان خامیوں کے دور کرنے میں مدومعاون بنتی ہے۔ ہم حال زندگی کا کوئی ہی مقصد ہواس کے لئے نفیات کیا مداواز حدا گرزیہ ہے۔

نربب. سائنس فلسفاورنفیات کے علاوہ عوام الناس کی رائے کومی زنمگی کے مقصد متعین کرنے میں کافی وخل ہے۔ اگرچہ ظاہری طور پر دائے عامہ کی طاقت محسوس نہیں ہوتی لیکن جہوریت کے دور مدور سے میں دائے عامہ میں ان طاقت سے جس کا زندگی پولی

انرسوناہے۔

ترزرگی کی حقیقت دہی ہجر سمجہ سکتا ہے جوفہم وذکا وت سے کام لیتا ہے اگر چیفیقت وہم وذکا وت سے کام لیتا ہے اگر چیفیقت وہم وزکا وت سے کام لیتا ہے اگر چیفیقت وہم وزکا وت سے کام لیتا ہے ، دنیا ہزوی ہی کیوں نہوں قسم سند کو اپنا دشمن تصور کرنے ہے ہم زندگی کامیم تجزیب ہیں کرسکتے اور نہ اس کے میم مقصد کو ملائی سکتے ہیں ۔

عام طور پانسان روح کوجم سے افضل تصور کرتا ہے کین وہ یہ بی بخوبی سجمتا ہے کہ دوج کا اظہارہم ہی سے ہوتا ہے۔ گریاز ندگی میں نفس کوجم برا قتدار حال ہوتا ہے۔ زندگی کی ظاہری یا فاری منکل حل کرنے نے ہے نفس اور روح کا عقدہ حل کرنا لازم ہے۔ مادی اور روحانی قوقول میں کا الکا وہ اشتراک پر پراکز از ندگی کا سب سے بڑا مقصد ہونا چاہئے۔ اول تواس وجہ سے کہ تنا سب و اعتدال ہی اپنی جگہ باعث مسرت وراحت ہے اس کے علاوہ کا میابی اورائیکمال نفس وروح کا یہی ایک راستہ و اسکی ایک راستہ یا مفادے مقابلہ میں ترجیح دی جائے کیکن مادی مفاد اور موحانی سکون ہے جے مادی ملکیت یا مفادے مقابلہ میں ترجیح دی جائے کیکن مادی مفاد اور موحانی سکون سے باتھیا تا آساتی سے بہیں ہوسکتا۔

مندرجبالانتائ کی روشی می مجوی طور پریم یہ کمی سکتے ہیں کہ کام یاعل زفرگی کابخ معصدہ کین کام ای صوبیت میں اجھامقسد ٹا بت ہوتا ہے جبہ ہم اپنے فرائفن کو فخر و مرت انجام دیں۔ ایسے کام کرنے والے کوا یک روحانی سکون حاصل ہوتا ہے وہ مجمتا ہے کہ میری المحام کرتا۔

کارآ مرطور پرلبر بور بھی ہے اس کی بجائے وہ شخص ہو محص لالج یا فائرے کی خاطر کام کرتا۔

اس کاکام کی تعریف کامتی نہیں ہوسکتا بلکہ ایسا شخص اخلاقی حثیبت سے قابل رقم ہے۔

کام کے علاوہ طاقت ماس کی خواجش می زندگی کا ایک مقصد بن سکتی ہے خواجش عام ہے اور تقریبًا برانسان ہیں کم ویبٹن پائی جاتی ہے یہا نٹک کہ کی شخص میں ہس خواجش کا فقدان قابل حیرت ہے۔ دنیا کے ہرگوشہ میں اور زندگی کے ہرشعبہ میں ہی خواجش خلا صور تول میں کارفر مانظر آنے گی یخواہ وہ سیاس طاقت کے مختلف زرائع کے حاصل صور تول میں کارفر مانظر آنے گی یخواہ وہ سیاس طاقت کے مختلف زرائع کے حاصل محاشرتی طاقت ہویا نوجی طاقت بہرجال یہ خواجش طاقت کے مختلف ذرائع کے حاصل کرنے سے متعلق ہوتی ہے۔ اس طاقت کے صبح یا غلطا متعال ہی میں انبانی کیرکم پڑکا سب۔

گراام خان مضر ہے۔

مثلاً کی شخص کوکی پیشے میں خاص مہارت کا لہونے سے جوطا قت میر آتی ہے وہ میں اس کی تعلق کی کا باعث ہوتی ہے۔ دنیا اس طاقت کو بنظر استحان رکھیتی ہے اور سطاقت اس طاقت سے ہہر ہے وزیردی کا لکی جائے۔

سن کل زندگی برکرف کے ختلف مقاصد کا اتخاب کیاجا سکتاہے مثلاً آرٹ طلب علم المیڈری فرمت فلق الرب اللہ اللہ علم المیڈری فرمت فلق الرب اللہ اللہ مناج عرض یہ اوراس کے اسواتام اور کام برخص کی طبیعت وافتاد کے مطابق الگ الگ الگ مناج رکھتے ہیں۔ اس میں سے برکام کے لئے اس کے کرنے والے میں جوخروری خصوصیات یا خوبیاں ہونی جا اس می کرے اللہ اللہ میں بہر سے بہر طریقہ پرخرائص کی ہونی چا میں بازی ہیں۔ غرض جو کام می کیاجا کے اس میں بہر سے بہر طریقہ پرخرائص کی انجام دی کو معود واس میں کام کرنیا لئے اللہ میں کو دخل نہ ہود الی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ عالی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ عالی کو میں کو خطور میں کام کرنیا لئے اللہ عالی کے اللہ کا میں کو دخل نہ ہود الی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ کا میں کو دخل نہ ہود الی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ کا میں کو دخل نہ ہود الی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ کا میں کو دخل نہ ہود الی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ کو دخل نہ ہود الی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ کا میں کو دخل نہ ہود الی صورت میں کام کرنیا لئے اللہ کا میں کو دخل نہ ہود الی کو دخل نہ ہود الی کو دخل کی کو دخل نہ ہود الی کا کا کو دخل نہ ہود الی کا کرنیا کے دیا کہ کو دخل نہ ہود الی کو دخل کے دیا کو دیا کہ کو دخل کے دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کا کو دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کا کو دیا کہ کا کرنے کے دیا کی کو دیا کی کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دیا کو دیا کہ کو دی

کیونکہ دوسروں کو سمحے بغیریم ان کے ساتھ اپنی زندگی ببزہیں کرسکتے ، دوسروں کو سمحے
لے لئے بھی پہلے اپنے کو سمجہ ناضروری ہے کہی جارتے کے وقت اگریم اپنی دینج کی کیفیت سے واقعن وں گے تب ہی ہم دوسرول کے ریخ کا احساس کرسکتے ہیں۔ اسی طرح ہر موقع برجب ہم اپنے سے
ال کریں کہ یں ایسے موقع ہر کیا حموس کرتا ، یا کیا علی کڑا۔ تب ہی ہم دوسرول سے اس علی یا احس اوقع کرسکتے ہیں۔ اسی لئے مذہب ہمی ہیں ہی بنا تا ہے کہ ہم دوسرے انسانوں ہی کونہیں بلکہ خوا ہے جب ہم اپنے آپ کو سمجھ یں۔ من عرف نصد فقد عرف دیدے۔

يوب كاعلمكسى الدكويو بإن بوآكي فودان كاعلم بونا مرودى بع-

مثلاآب پہلے ابی جمانی خصوصیات کاجائزہ لیں پھرانی نہی قابلیتوں کی جانج کری، پنے جذبات کی کیفین ور پنے میں کی کوشش کریں۔ اپنے بچپن کے واقعات اور اپنی سوسائٹی اور سے رجحانات کو مزنظر کھیں۔ اضلاقیات کے متعلق اپنے عقائد کاجائزہ لیں اور جاعتی میل جول بی اپنی کامیابی وناکا میوں پر یخور کریں بھر یہ دکھیں کہ آپ کیا ہم جوانت ہیں جو منہ جانتے ہیں وہ معلی میں اپنی کامیابی وناکا میوں پر یخور کریں بھریہ دکھیں کہ آپ کیا کیا ہم جوانت ہیں جو منہ جانتے ہیں وہ معلی

طور پرجانتے ہیں یا واقعی ان کا آپ کو معتبر علم ہے اور اگرائی کمال حال نہیں ہوا تو اس کے حال کے کہا کہ کے محال کرنے ہیں آپ کے خزد کرنے میں اس کے خزد کرنے میں آپ کھنے کوشش صرف کرتے ہیں۔ آپ کی زندگی کا کیا مقصد ہے۔ زندگی آپ کے نزد کر اس نہج پر نسبر ہونی چاہئے۔

ليكن بجض اوقات انسان البيخ متعلق سونجاب اوركافي سونجيف كع بعديمي وكاسي نتيجه مر نہیں پنچا اور نداسے فلی اطمینان نصیب ہوتا ہے جب بیصورت ہوتو آپ سمجھ لیکے کہ آپ نے الني كوالعي نهيس مجعاد النية آب كوسمجن آسان نهي سيعض اوقات الني متعلق متواتر غوركرف ابنے ضیقی دوستوں کی اپنے متعلق رائے سننے کے بعدیم اپنے آپ کو سمجد پانے ہیں۔ اس وقت آپ محوس بوگاكه گوياآپ نيائي كويلكى اس كشنى مى بنين دىكما تفالكن ساخم كاساتماب يهمى معلوم مونا چلسئے كداپ متعلق بهت زياده سونچنا باغور كرنامجى مضرب ورسے تجاوز كرنام صورت میں نقصان دہ ہوتاہے کیونکہ اس طرح ہارے بہت سے فطری خربات پرہے جا دہا وکڑی حسكى وجبست مجح راست مستمك جانے كا اندليشه ب- متربات آقايس اوردماغ وذين ان كاليط ہے۔اس کےعلاوہ اپنے متعلق صبح کام انتخاب کرنے میں یامقصد زندگی کی تلاش میں آپ کاضمیر آپ کی مدد کرسکتا ہے۔ ایک تب دف سے بیار کی زندگی اگراس کی مرضی کے مطابق مبر ہونے سال اوراس کے جذبات کا اظہار بخیر کی روک ٹوک کے موسے تو بعین اس کی تب دق دور بوجائے گی ا وه مج اوطبی زندگی بسرکرنے لگیگا- باراکام زنده رسااورکام کرناہے- شخص خودا پنے متعلق دی سے بہتراور صحیح علم رکھتا ہے آغازوانجام ایسی چیزی ہیں جن کاعلم میں نہیں ہے نہ دنیا کے آغاز انجام كمتعلق مبسي علم ب اورنا بني معلق تجداطلاع ب يسيد ماننا پرك كاكم ان آغازوانجام سے بے جربی اوراس زندگی کی میم کوسرکرنے میں مصروف کارہیں ۔ حصولِ مفصد کم بسبت حسول مقصدى معاوراس كازمان زياده ومحيب اورمسرت اميز بوتاب اكرمقصدة منصدہاری گردن پرسوارد ہے تواس کا نتیجہ وائے مصیبت اور کھبراہٹ کے اور کی بنیں مو تايخ مى اس امرى شهادت ديتى ب ككى دم كاسركرنا انفرادى اوراجماعى مردواعتبار \_\_

روح افزلہے۔ نامکن کومکن بنانے میں زندگی کی منزمی پوشیدہ ہیں۔ کیکن ان لوگوں کا کیا ہوسکتا ہے جن سے لئے زندگی میں کوئی دلکنی ہی نہیں اور جو ہر صبح کوروز مدکم آغاز تصور کرستے ہیں۔

ہمان سے کہ سکتے ہیں کہ اگرزندگی کا کوئی مقصد تنعین نہیں ہے تب بھی آپ اس کا کوئی نكونى مفصد ضرور قرار دي بشرطيكم آپ كواس كاطريق معلوم مؤسب سي ببلا قدم اس سلسليس يهونا عاسة كرآب ايى زندگى كاكونى ساف وصريح مقصدم قردكري اور تعرفوركري كساس مقصدكو حال كرف كان الماعل كركة بي آيا وه عل اس ك وصول ك لي كانى ب يا بني - معرة ركيت ساب على ومقصد على كغيلس موجود كس مرتك بورا موتاب اسےعلاوہ آپ کیا واقعی اپنی زندگی اس ارادے کی تکیل سے سے بسر کررہے ہیں یانہیں الماراب كى زىزگى كاروزانه على آپ ك اطبينان قلب كے اللے كافى شەرتو آپ كونے راستے موجنے پریس سے اوراس کے مطابق اپنے عل کومی براتا پرے گاا وراس میں مجھ تفریح طبع کے سامان مجی بہم بنائي عاسكة بن اور روزانكام كعلاوه كوئى تفري شغله مى بيراكيا جاسكتاب -زندگی کا مقصد تعبین کرنے کے لئے ایک اور قدم میں اٹھایا جا سکتا ہے جواب مک يورب والشيا مكة مام دنيامي كيال طوريكامياب نابت بواب اوروه ضرمت خلق سها-دميها جائے توبداصول زنرگی كے مرشعبين كارفرائب يبال تك كمسوداگرى جيے خالص دوت اکھا کرنے کے پیشے میں جی وہی سوداگرزیا دہ کا میاب ہوتا ہے جوا ہے گا کو ل کی سب سے ایجی اور بنزورت كرتاب اى اصول كى مرتظ مختلف كمينيا ل المين مروس كستيش ( مى نعده (مست من عام كرتى بي اوراسطرح الني كابكوں مے صلفے كوقائم ركھنے كى كوشش كرتى بي الرمهرض ايك شخص وخوش كريف كاتهيه كرلس توسال بي مين سويد شرا نسانول كوخوش كركس برنى كافلى شاع (عملاء و) كهتاب كدزنره دين كاكمال ياآدث يدب كديم زنده دين كيانا وجديا الى دات ع دي - باصول اس محاظت اور عي قابل قدر ب كدانان دورول

کے لئے فاتیات ترک کرکے ان کی خدمت کے لئے متند ہوجائے۔ دراس اسی امول کی بنا پر انسان اخرون الجناوقات کہلانے کا متی بنا ہے۔ یہی اصول تام علوم سائنس بتمدن وتا ریخ اور منہ ہے کا رناموں میں کارفر انظا تاہ ۔ انسانی زندگی کا اس سے زیادہ افضل اورائٹرف اور کوئی مقصد نہیں ہوسکتا اس مقعد ، میں وہ طاقت اور وہ اٹر پوشیدہ ہے جوستقل طور پرانسانوں کے کئے مشعل ہدایت بناریا ہے اور آئندہ ہی بنارہ کا اسی اصول پر ہارے پینم برورم ہر خود عل کرکے بنی فوع انسان کے لئے ایک صحیح راستہ جھوڑ کئے ہیں جس پرجل کرانسان خودا بنے سائے اور بی فرع انسان کے لئے مسرت اور فلاح وہبود صل کرسکتا ہے۔

فيض الباري

فیض الباری نصوف مندوستان بلکه دنیائے اسلام کی منہور ترین اور مایئ نازکتاب ہے۔ شیخ الاسلام مضرت علامہ میدمی انورشاہ صب قدس مرہ جواس صدی کے سب سے بڑے محدث بھے گئے ہیں فیض الباری آپ کی سب سے زمادہ مستنظیم انتان علمی یاڈگا رہے جے چارشنیم جلدوں ہیں دل آ ویزی و دل کئی کی تمام خصوصیتوں کے ساتھ مصری بڑے اشام سے طبع کرایا گیا ہے۔

فیعن الباری کی چثیت علام مرحوم کے درس بخاری شریف کے امالی کی ہے جس کوآئی تلمین خاص مولانا محد بدرعالم صاحب رفیق ندوہ الصنفین دہلی نے بڑی قابلیت، دیرہ ربڑی اور جا بکا ہی سے مرتب فرمایا ہے۔ حضرت شاہ صاحب کی تقریروں کے علاوہ فاصل مولف نے جگہ جگہ تشری نوٹوں کا اضافہ کیا ہے جس سے کتاب کی افادی حیثیت کہیں سے کہیں پہنچ گئ ہے جگہ جگہ تشری نوٹوں کا اضافہ کیا ہے جس سے کتاب کی افادی حیثیت کہیں سے کہیں پہنچ گئ ہے مکمل چا رحلوں کی قیمت کو کہ دوبیے

منيج كمتبرريان دبى فرول باغ

متی بیم ایسٹ انڈیا کمینی کی محسنہ خاص ایسٹ انڈیا کمینی کی محسنہ خاص

ازبرونسری ناته مجلاصاحب کے بنامالی دہان کا کے دہلی میرے فاضل دوست بعلاصاحب نے بنامنالیہ مقالہ جود رہ ل انگریزی زبان کے مشہورتا ریجی رسالہ مصم مصم معہورتا ریجی رسالہ مصم مصم معہورتا ریجی رسالہ مصم مصم معہورتا ریجی رسالہ مصم مصم میں شائع ہو چیا ہے امپریل ریکارڈس آفس کے بعض ایم دتاویزات اور سرکاری کاغزات کی مددے مرتب کیا ہے۔ اس بنا پروارن ہشنگ اور نظا مت مرشرا آباد کے باہمی تعلقا اور نظا مت مرشرا آباد کے باہمی تعلقا اور نظا مت مرشرا آباد کے باہمی تعلقا اور اس سلسلیس مندوتان سے متعلق الیسٹ انڈیا کمبنی کی پالیسی کی نسبت اس میں بعض ایس متندا ور نفید ومعلومات آگئ ہیں جوعام طور پردوسرے دوائع سے میں بیمن میں ہو کہ ورائع سے مصل نہیں ہوکئیں میں نے اس کواردونیان میں شقل کردیا ہے ، مبدہ کہ قارئین بربان آس کو دی ہے میں گے اور فائرہ اٹھا میں گے۔

محداح

ككث بجانے اور اچنے كافن ح ل كيا۔

الماره المارمين تواب شهامت جنگ نے اپنے نے پالک اکرام الدولہ کی شار کی موقع مموا وراس كى بارتى كومرشد آباد بلايا تومنى بكم مى ان لوگوں كے ساتھ أى تقريب د کے ختم ہوجانے کے بعدیہ لوگ مرشداً با دس کئی ما ہ تقیم دہے۔ میرجیفرنے ان کے لئے پانسورو ما مواركار وزينه مقرر كرديا اور منى سكم كواسية حرم مين داخل كرليا مير حفركا الركا نواب نجم الدوليات

ك بين سيخاسه

من بيم في ابى خونصورتى اورقابليت مع مرجع فرك الله من المرايا اور و جلدی اس کی منظورنظرا ورضائگی معاملات میں اس کی مشیرکا رہوگئی جنگ بلاسی سے بعد جب میر حیفرمر شدا بادی مندر بیشا تواسے جوابرات اور میرون کا ایک برادخیرو بمی الاجواس بيشروو كن في مرتول بين جمع كيا متعا به تمام خراف المرمون محل مي بيم كي تحويل مي محفوظ كرديد الم منتاءس مرحب كرمعرول كرك كلكته بسيجا كياس وقت شاه خاتم في حجم مرحب مل موی تھی اپنے شوم رکے ساتھ دونوں کی نااتفاقی کے باعث کلکتہ جانے سے انکار کیا۔ لیکن اوردی خواتین کی طرح منی سیم نے رفاقت کی اور میرقاسم کی معزولی کے بعد میر حجفر کے دوبارہ سن مرشدا بادردكال بوسف وقت تك اس كرائة كلكة ربى مرجوز كاجب انتقال بو لگاتواس ف لارد کلایو کے لئے نقدا ورجائیدا دکی صورت میں پاریخ لاکھ کی وصیت کی اور منى سكم كواس يواموركياكه وه يه رقم نواب ك انتقال ك بعدلارد موصوف كحوالم كردي في انج نواب تجم الدین کے عہد میں وصیت کے مطابق می بیگم نے یہ رقم کلا ہے کے حوالہ کردی مشہورے ک

<sup>1</sup> See Nanda Rai's letter to Clavering may 1775, C.R. 5; PP64-5; No 17. عصرالما فرين ج عم ١٩٥٠-

I See Vansitlant and Col. Cailland's letter to the Select Committee dated 7 stoct 1760 - A narration of transactions in Bongol by Vansittart; Vol. 1. P. 125

موصوت نے اسی رقم سے سنٹلڈ میں ایک ٹرسٹ فنٹرقائم کیا مقاص سے مبندو ستان میں جو انگری مرجاتے تھے ان کی بیوہ عور تول اور بحول کی خورونوش کا انتظام کیا تھا۔

نواب میرجیفرنے در فروری مصلحائم کوانتقال کیاس کے بعد منی میگم کا بڑا میٹائم المعلم مندرياب كاجانتين موا- اوراس طرح ميرن كي بيت ك حائزمطالبات كونظرانداز كرديا كيا-اف اس فیصلہ کوئ کا نب ابت کرنے کے لئے بورد آف دائرکٹر فیتے کہاکہ مجم الدولہ تواہی باپ ی زندگی میں ہی تخت کے لئے نامزد کردیا گیا تھا۔ ایسامعلوم ہوتاہے کہ تم الدولہ کومندمر شد آباد پر بصانے کی غرض سے منی بیم اور نز کمار نے مرشد آبادا ور بردوان کے ریزید نوں کو معاری محاری ر شومی دے دی تقیم فی ان انسوں نے یہاں اکر نوجوان شہزادہ کو تخت نشین کردیا۔ نواب تجم الدولم الماعاء ساس دنيا سي با اوراب اس كاحبورًا عما في سيف الدولة تخت بربيما ان دونوں بھائیوں کے عمر حکومت میں خانگی امور کا متظام وانصرام نمائتم می بھے ماعتوں میں بى ربايىي ان دونوں كى مررست محى اورتام وظالف وغيره كى تقسيم كا كام اس كے بى زير اگرانى انجام بإتا تفاءاس مدت من من بليم ك تعلقات محروضا خال سے جونائب ناظم تفاخوشگوارد ہے۔ سنناءين نواب سيف الدوله كابمي انتقال بوكيا اب نواب مبارك الدول مرحوم كاجاثين سوا برارک الدوله کی مان بریگیم اب تک گمنامی کی زندگی بسرکرتی نری سی متی ادم محمد رضاخان نائب ناظم كے تعلقات منى بيكم سے ناخوشگوار سو كئے تھے اس كئاب رصاحات نے كوشش كى كم نواب کے تمام خانگی انتظامات منی بھی کے ہاتھ سے کل کر بربر کی کے ہانفوں میں آجا کیں۔ محررضاخال کی برکوشش کیوزیادہ دنول تک کے لئے بار آور نہو کی کیونکہ سلک میں اسس مر خیانت اورغبن کا ازام لگایاگیا اوراس بنابراے نائب ناظم اور نائب دلوان دونوں کے عمدال الگ كرد يا كيا اوراس سلديس بوبكم كومي نواب كے فائل انتظامات كى مكرانى سے برطرت كرديا

Secret proceedings 12. Feb; PP. 95-7. al

گیاا وراب کینی آف مرکف نے منی بیکم کومر پرست اور راجا گرداس کونواب کا دیوان مقرد کیا۔
مارچ معنیا میں ترکمارے اس صیعت کو آشکا داکیا کہ متعنیا میں لارڈ ہیٹنگ ۔
مختلف اوقات میں خوداس سے اور نی بیگم سے تین لا کھچون ہزار روب کی رشوت اس خون۔
لی ہے کہ راجا گرداس کونواب کا دیوان اور نی بیگم کونواب کامر پرست مقرد کر دیا جائے۔ اب
اس دعوے کے نبوت میں ندکمار نے ایک خط کا ترجہ بیش کیا جو کہا جاتا ہے کہ م ستم براعمائے منی بیگم نے لکھا تھا۔

سرکاری کاغذات به بات باکی واضح بوتی ہے کہ ان تقربات کے کرنے میں بیٹ کہ منظم میں بیٹ کے منظم میں بیٹ کے منظم میں منظم میں داری مقصور منظم کا منظم منظم کا منظم

c Secret proceedings; OC 11 March. 1775; No 2.

<sup>&</sup>quot; " 13 march 1775. No 6 (A)

SE See munni Begun's letter Secret proceedings 40. Et guly 17,15 No. 21

ہوتی تی جیاکہ برکہ اور ندکما رکاخیال تھا۔ بکدان تام امور میں اس کے بیش نظر ہمیشہ یہ بات رہی تھی کہ وہ ہند وستان میں خودا پنی قوم کے مفاد اوراس کی حکومت کے لئے فضا ہموار کے کمیٹی آف سرکبعث نے اس سلسلہ میں جورائے ظاہر کی ہے اس سے اوراس کے علاوہ ہمیشگ کے ایک خطسے جوائس نے کورٹ کے ڈائروں کے نام نکما تھا دونوں سے ہارے اس دعوے کی تائید ہوتی ہے۔ ہندوتان میں برطانیہ کی اس پالیسی کا مقصر کیا تھا ؟ کمیٹی نے صاف لفظوں میں اس کا اظہاراس طرح کیا ہے!

مهر را بدفرض ہے کہ آہستہ آہستہ رہدوستان کی محکومت ہیں اس طرح کمل تبدیلی کا امکان پر اکریں کہ موجودہ حکومت کی جگہ جواس ملک پر قبضہ رکھنے کا دعوٰی کرتی ہے ایک ایسی حقیقی طاقت پر ابہوسکے تجاس ملک کی حفاظت کرے اوراس مقصد کو تدریجی طور پر کمل کرنے کے ایسے درائع اختیار کریں جو ۔ قاعدہ طور پر وہانت داری کے ساقہ علی ہیں لائے جاسکیں۔ نواب کی نا بالغی اس فرع کے درائع ہم ہنچاتی کی کالات موجودہ پوری حکومت کو حلانے کا کام ہم کو خود اپنے ہا مقول میں رکھت چاہئے تاکہ ہندوستان کے لوگ برطانوی قوم کی خود ختا را نہ حکم افی کے عادی ہوجا کی نظا متحب مدول کو ہم بی تقوی ہے اور نواب کے خاب کے حالی معاملات میں کی دومرے شخص کا دخل ہمیں گوا را نہ کرنا چاہئے اور نواب کے خابی معاملات میں کی دومرے شخص کا دخل ہمیں گوا را نہ کرنا چاہئے ۔ سک شخص کا دخل ہمیں گوا را نہ کرنا چاہئے ۔ سک

منی بیم کونواب کے سرریست کی حیثیت سے انتخاب کرتے ہوئے کی بی آف سرکت نے سے انتخاب کرتے ہوئے کی بی آف سرکت نے سے ابنی صفائی میں کہا فقائد

سمبیر میت بفرگی خال کی بوه سے منبراورکوئی دوسر اشخص ایر انبیل ما ابتو نواب کی مربیبتی کے ایما موزوں ہو۔ اس معاملیس ماری این جو پالیسی سے اس سے

al See Burk's speech India Courser (costraordinary)
1, PP 120-21 and P. 176
a Secret Proceedings, 11, July 1772. PP. 64-68.

قطع نظریوں می من بیگم کی حیثیت اور مرتبداس کواس عظمت کا سخی قرار دیتی بی میرونکم من بیگم کی دیداروں کے اندر میرود در بیگی آل میرونکم من بیگر اس کا بدانتخاب منفی حیثیت سے می ملک کے موجودہ قوانیں اور آ بین کے طلاف نہوگا ہوگا ہے۔

اس عهده کے لئے بوبیم جونواب کی مال متی اور تواب کا بچااحترام الدولہ یہ دونوں مرعی سنے اس بنا پر سوال یہ بہر اس کا بحدرصافال کی برطرفی کے بعداحترام الدولہ نے درخواست کی کہ اس کونائر جوب کا عہدہ تعویض کردیا جائے کیکن اس کی درخواست نا منظول کردی گئے۔ اس اپنے فیصلہ کی صفائی کوت بوٹ میں نیانگ نے کورٹ آف ڈائرکٹرز کو لکھا تھا کہ

احترام المروله مج زیاده خطرناک قابلیتول کا آدمی نہیں ہے اور نبطام روصل مر معلوم ہوتا ہے۔ البتہ وہ ایک وسیع خاندان کاباب ہے جس کو اگر مند پرا مقدر ادنجی جگہ دمیری کئی توا ندلشہ ہے کہ وہ صوبہ داری کے حق وراشت کا دعوی کھیں اوراگراس کی اولادیں سے کوئی ایک بیٹا بھی مندشینی کا خواہا ل ہوا تواس کے اوراگراس کی اولادیں سے کوئی ایک بیٹا بھی مندشینی کا خواہا ل ہوا تواس کے لئے بہت آسان ہوگا کہ وہ کمی وقت نواب بن جائے۔ نواب کے نابالغ رہنے تک مربر ہت کم از کم ناظم بھی ہوگا دواس طرح ہماری وہ تمام امیدیں جو ہم اس پوری کرنی چاہتے ہیں برند ہوجائیں گئے۔ اگراس جگہ کہی اور دوسرے شخص کا تقرد کم جاتم اور تی حرب کے جم بھی ہی رہتا ہیں

ابدى بوميم، قوغالبًاس كمظام كواس ك مكرادياكياكه ومبيع ج فواب كى مرربت

al Secret proceedings; 11 guly 1772 PP. 69-70

at " 21 may 1772 PP 534-37

at Letter to the Secret Committee of the Court

of Directors, dated 184 September (772 (gleig; 1. P; 253)

ہوئی می تو محدرضافا کے تو تو جو اسے ہوئی می کین اب وہ بات نہ بہت کی اور محدوضافا کی مخابش کی خوابش کی فابش کی کابی اسی فار در بی فالہ میں کابیان ہے کھرون می بایک اسی فاتون می جس نواب ڈر تا تھا۔ ہم وال می بر مال می بر مال می بر می بر می کو مرزیت مقر در دیا گیا کچھ اس وجہ سے کہ اس سے کوئی اپنا بیٹا نہ تھا جس کو منتی کی اپنا بیٹا نہ تھا جس کو منتی کی میں کو جہ تو ہی کی اپنا بیٹا نہ تھا جس کو منتی کو می بر بر کے لئے وہ جد وجہ در تی اور کچھ اس وجہ سے کہ فواب اس سے گور تا تھا لیکن بڑی وجہ تو ہی کہ میں کہ منا ہم کو میں تو ہیں اس کی بوجا ماں کی طرح کرتی تی ۔ یہ کہا منا ہم کے باعث کی باعث کی باعث کی باعث کی باعث کی باعث کی بر برست دہی واسی معلوم ہوجاتی ہے۔ منا ہم وہ میں بر اردو ہی سال نہ دیئے جاتے تھے اور یہ رقم ایک لاکھ چالیس ہزار دو ہی سال نہ دیئے جاتے تھے اور یہ رقم ایک لاکھ چالیس ہزار دو ہی سال نہ دیئے جاتے تھے اور یہ رقم ایک لاکھ چالیس ہزار دو ہی سال نہ دیئے جاتے تھے اور یہ رقم ایک امریکا اہمام وانصام اس رقم کے علاوہ تی جو اس کو ہر سال بہور نیش ماتی تھی - نواب کے فائلی امور کا اہمام وانصام اور وظائف نظامت کی تھی می کا تام کام اسی کے بردھا ۔ اس کے علاوہ نواب کی تعلیم و تربیت اور وظائف نظامت کی تھی می کا تام کام اسی کے بردھا ۔ اس کے علاوہ نواب کی تعلیم و تربیت

کی نگرانی میں اسی کے ذمریقی علی طور پراپنے معاملات میں وہ مکمل طور پر آزاد تھی مہیٹنگر وعدہ کررکھ اتھا کہ وہ اس کی دمہ داراہ اس میں کوئی وال ندر سکا۔

منی بگیر کے براتفام کو کی طرح بہت زیادہ کامیاب نہیں کہا جاسکتا وہ جلدی اپنے خواجہ سرااعتبار علی فاسے زیار آگئ جو ہر عالمیں اس کا نائب یا قائم مقام کی حیثیت سے کا کرنا تھا۔ گورز جزل نے بیگی کو متعدد خطوط لکھے اوران میں تنبیہ گی کہ وہ انتظامی معاملات خواجہ سرا کے باتھوں میں نہ چوڑے خود ان کا انصام کرے اور جہاں تک ممکن ہو دایوان کے مثورہ پر بے سے

يدسرالتافون على ١٩٨٨

لیکن ان خطوط کا بگیم برزرا اثرنه بوا - اعتبار علی خال خائن اور لا کچی شخص مقا - انتظامی قابلیت است کوئی سروکارنه تقا - غلام حین کابیان ہے کہ اس نے ایک بہت بڑی رقم خود دبرد کردی تی اور نواب میرجو خرک اہل خاندان کے وظائف روک کئے تھے

at secret Proceedings. OC. 25 may 1775; No. 10 at " " 8 gune, a No. 4.

مشراندرس اورمطر گرانت کسامنے بیش کردیں۔ یہ لوگ ان کی جانج پڑال کرے اسنیں بورڈ کسلمنے بیش کریں۔ اس درمیانی سرت کے اے راجہ گرداس کو نواب کا سرپست عارضی طور پرمقرر کردیا گیا متنا۔ ہمیٹنگ نے اکٹریت کے اس فیصلہ پراعتراض کیا۔ اس کے خلاف صدائے احتیاج بندکی میکن کوئی فائرہ نہ ہوا۔ سلم

مشرگورنگ به منی کومرشدآباد پنچ ۱۲ منی کوانموں نے نواب سے ملاقات کی اور تمام کام کی موجود گی میں کو سل کے احکام پڑھ کرنا کے اب اضوں نے نواب اور راجا کرنا کی معیت میں منی بگیم سے ملاقات کی اور اسے نواب کی سمریتی کے منصب سے برطوف کردیا، علاوہ بریں بگیم کے ڈپٹی اور خاص خواجہ مرااعتبار علی کوقید کردیا اور بیگم نے جور قم خورد بردکی تھی میں علاوہ بریں بگیم کے ڈپٹی اور خاص خواجہ مرااعتبار علی کوقید کردیا اور بیگم نے جور قم خورد بردکی تھی میں میں اس مے لیا۔ اب تک یہ معلوم بنیں ہوسکا کہ اس معاملہ میں کوئی اور تھی کو تحرم قرار دیدیا ۔ بیگم کے مافقہ کو گورنگ کے اس برتا کو نے خالفت پیدا کو دی گورنگ کے اس برتا کو نے خالفت پیدا کو دی گورنگ نے اس برتا کو نے خالفت پیدا کو دی گورنگ نے اس کا شکوہ کیا۔ اس مسلمیں خود نواب کا جو بیان ہے اس سے بھی اس کی تصدین ہوتی ہے ۔ اس واقعہ کے بارہ برس بعد نواب خود نواب کا جو بیان ہے اس میں اس نے تحریکیا ہے کہ گورنگ نے کونس کے حکم کی جس خود نواب کا تھی وہ محکواب نک یا دہ میں اس نے تحریکیا ہے کہ گورنگ نے کونس کے حکم کی جس خود نواب نامی میں کی تصدین ہوتی ہے ۔ اس واقعہ کے بارہ برس بعد نواب خود نواب کا تھی وہ محکواب نک یا دہ میں اس نے تحریکیا ہے کہ گورنگ نے کونس کے حکم کی جس خود نواب نامی کو محکواب نک یا دہ میں اس نے تحریکیا ہے کہ گورنگ نے کونس کے حکم کی جس خود نواب نامی کو محکواب نک یا دہ میں اس نے تحریکیا ہے کہ گورنگ نے کونس کے حکم کی جس کر تو تعریک کی تحریکیا ہے کہ گورنگ نے کونس کے حکم کی جس کر تعریک کی تو تعریک کی تو تعریک کی تو تعریک کی تعریک کی تعریک کی تعریک کونس کی تعریک کی تعریک کی تعریک کی تک کے دور کی تعریک کو تعریک کی تعری

بہرمال اس طرح اکثریت کے عل نے بیگم کونواب کی سریتی اور نیابت کے عہدہ سے
برطرف کردیا بہیٹنگ نے اپنے انتظام کی اس تبدیلی کو اپنی ذاتی توہین خیال کیا۔ چنانچہ اپنے
ایک خطیس جواس نے ۱۸ رمئی مصلاء کو کورٹ آف ڈائرکٹرز کے نام لکھا ہے اس میں اس نے
ایک خطیس جواس نے ۱۸ رمئی مصلاء کو کورٹ آف ڈائرکٹرز کے نام لکھا ہے اس میں اس نے

of See Hastings letter to the Court of Directors, 18 may 1775; Secret proceedings; OC. 14. Sept. 1775; No. 2. OF CR. 5, PP. 93-100; No 27. CPC; iv; L. 1306 Of See Shore's report; Secret proceedings.

11. June, 1787. P. 3321.

اس انقلاب کوچاس قدراجانک طافع ہوگیا تقا اور جو تنائج کے اعتبادے ہڑا ہم تعاداری موجدہ:
کاس دلیل نیت کی طرف شوب کیا ہے ہیں۔ اور خودا ہے اس کو رہیٹنگ کی اس کی موجدہ:
سے الگ کرناجا ہے ہیں۔ اور خودا ہے فائیدہ مند کما در کا ترکومراہ صب ہیں۔ اس کے بہ ہیں تنافل کرناجا ہی دون کی موجدہ کو اس کے اس فیصلہ کو بدل کری مری بھم کو اس کے برابراس موقع کا شظر ہا کہ وہ کی طرح کو نسل کے اکثریت اس فیصلہ میں اپنے آپ کوئ عبدہ پر کال کردے لیکن دو بری جانب کو نسل کی اکثریت اس فیصلہ میں اپنے آپ کوئ مجتی تھی چا بچان کو گول نے کورٹ آف ڈائر کھرزے نام جو خط بھیجا ہے اس میں وہ اس تا مور ناکہ طری ترکی میں کہ می بیٹر اندور دیتے ہیں کہ می بیٹر نے ایک بڑی رقم خور دیر دکی تھی۔ اور نہا بیت افون اک طری نواب کی تعلیم سے تعافل ہوتا تھا سکھ

اب بیم کا حال سنے! وہ اگرچان نصب اور عہدہ سے الگ کردی گئ تھی لین ا با وجود چونکہ اس کے پاس وا فررو پر بھتا بہت کچہ ذمہ داری رکھتی تھی اوران سب سے زیادہ ب غیر عمولی طور پر بہر سنیا راورزیرک مجی تھی اس بناپر اس کا اقتدار مچر می قائم رہا اور سرچیز اس کی نگرانی برستوردی سیدہ

من بھم کی برطرفی کے بعد محمد مضافال جو بعد میں رہا کردیا گیا تھا۔ اکثریت کے فیصل نواب کا سریست اور قائم مقام دوبارہ مقربہوگیا۔ کورٹ آفٹ ڈائرکٹرزنے اس سے آنفاق کی بہر میں میں گذرینے کے لئے موقع کا برابر جویا تھا ہی اس کے لئے ایہ موقع جلدی آگیا۔ اممی کچھ زیادہ مدت نہیں گذریت پائی تھی کہ نواب براک بالدولہ کی طرف موقع جلدی آگیا۔ اممی کچھ زیادہ مدت نہیں گذریت پائی تھی کہ نواب براک بالدولہ کی طرف سے محدرصافاں کی سریرینی سے متعلق بے اطمینانی کے آثار ظام ربونے لئے۔ چنا نچھ اس نے اس خطروصولیہ ۱۲ رفروری مشکلہ میں گورنر جنرل اور کونس دونوں سے اس بات کی در توامدت کی۔ خطروصولیہ ۱۲ رفروری مشکلہ میں گورنر جنرل اور کونس دونوں سے اس بات کی در توامدت کی۔

<sup>!</sup> Secret proceedings; OC. 14 Sept 1775; No. 2.

x secret proceedings; OC. 14 Sept 1775; No. 6.

(45) -44088 1711/202

مله كهاست الني نائب اورسريست كومعزول كردين اورخود مختارى على كريلين كى اجازت دى تا اران کے علبہ یں جب کونسل نے اس خطر یورکیا تومسروم لیزادر مشرفر انسس دونوں نے ب تحوز بیش کی کماس معاملہ کو کورٹ آف ڈائر کھر زیے حوالہ کر دیاجائے۔ بارول اس جلسیس موجود ة تعااس كي يتجويز منظور كرلى كئ ليكن ٥ رمارج كوحب بارول موجود تفار سيننگ في ١ معامله كو بيرانشايا اوراب اس كى رائے كے مطالق بى فيصله بوگيا كه نواب كوكاس خود مختارى يو کردی جائے۔اس نے محدرصا خان کو برطرف کردیا اوراس کی جگہ راحہ گرداس کوا بنا دلوان اور صدرائحی خال کونائمب مقرر کرلیا - ملاوہ بی اس فے منی تکم کواس کی سالانہ نبش کے علاوہ جینرار روبيه مابانه كاالاكونس دبيانهي منظور كمركية مهينتك نواب كان نام فيصلوب بي بانكل تنغق تعا ب كرمنا خال كى برطر فى كے بعد بركم ف ب ندموسی نی تامم اس مے اختیارات کا فی وسیع تھے۔اس۔ یٹنگ کومنی بھی کے نام ایک منایت سخت خطالکسٹایڑا جس میگیم ت کی تمی کہ وہ اپنے لوگوں کوصدراکی خاں کےمعاملات میں دخل دینے سے ماز رہے، رديا گيا تفاكهاس تام خلفتاراور برخلي كاصل باعث اس كا (بيتم كل

al Secret proceedings; OC. 23 Feb. 1778. No. 15

at Secret proceedings; OC. 2. march . 1778

no 3. and No. 4.

at Secret proceedings, 4. may 1778, PR 241-240.

at See the Resolution of the Board.

a Secret proceedings 11 may 1778, P. 259

at CI. 10; PP. 115-17, No. 184; C.P.C, V, L. 1133.

اس اثنارس كورث أف واكركر زكوان تبديليون كاعلم بواتواس فان كوا كا اورگورنست كومم معيجاكم محدوضاخال كو كيراس ك عهده بردكال كردياجات رينانجه نو ك احتبان ك باوجود فرورى من الما من الصافال كودوماره نائب صوية قرم وياكيا اورسان بكم ك لئ جه بزارروبيها إنه كاجالا ونس منظوركيا كيا منا است مي بندكرديا كيا واب كى بار كى درخواستول كے باعث مبيت كى فرائد كار ميں موم كورنت كے احكام كى برواند كرت رساف کونواب کے امور خاتی کے نگراں کے عبدہ سے برطوف کردیا۔ البتہ اس کے بعدی ایی وفات در افعام مک صوب کی عدالت فرصراری کے صدر کی حیثیت سے کام کرتا مہا ۔ مله ان تام واقعات سے یثابت ہوتاہے کہ سینگ کے ساتھ نواب کے اور خص منى بيم ك تعلقات بهت خوشِگواراوردوستاند من منى منى اورمبينگ ك درميان توملا خطاوكتابت بعي تقى اورصر وتلائئ زوائن مبي جبكه موخرالذكر مبدوستان مين مقيم مقاطكه يسلسله ك أنكين أصلح جان عبد مي قائم را بسينك من بليم كم معاملات مي كبرى دي يانان كونسل كى اكثريت كفيصله كے ظاف بيلم كى مرافعت كى اوراس كو بحال كرنے كى جدوج کوئی دقیق فروگذاشت نہیں کیا۔ سے ایم میں جب میم کونواب کی سرریتی کے عہدہ سے ا كرف كسانقاس كى ايك لا كه چاليس بزار دوبيد سالان كى نيش بى بندكردى كى تتى توا دد ماره جاری کرف کے لئے سمیٹنگ نے کورٹ آف ڈائرکٹر زے بیم کی سفارش کی -اس طرح دوسری جانب منی سلم سبیتنگ کے معاملات سے بڑی کیجی کیتی متی چنانچا جب مبیتنگ نے اپنے خط مورخہ رفروری ۱۸۸ علم میں نسیت منومیس سے یہ درخواسہ کہ و ہندوستان کے لوگوں سے ان کے ساتھ خو داس کے رویہ کے متعلق مستند تصدیقا م

See governor general's minute Secret Proceedings; OC. 6 guly 1781; No. 1. See extract of a general letter from Court 21guly 1746, Secret Proceedings, 11gma 1787. P.P. 3381-83.

فرائم كرك ميجدك تاكبيسنك كفلات لندن سي جومقدم جل ما تفاس مي ان تصديقا - المركب سیننگ کوانے آنگلینڈوالے مقدمین کا میابی ہوئی تواس نے اس کے نام مبارکہاد کا پیغیام بى ارسال كيانها - سكه

سیننگ کی دوسری بوی میرین سے بی تی بیٹم کے بہت گہرے دوابط سے۔ سٹنگ درمی سیم دونوں کے دوط فہ خطوط سے می اس پرروشی پڑتی ہے۔ کہ سیم اورلیزی سیننگ دونون س بهت بی بے علی عی جب تک لیڈی سیننگ مندوستان میں ری اور معیاس کے انگلینڈ چلے جانے کے بعد می بگم اس کے لئے ہاتھی دانت کی کرسیاں بطور تحفی کانف سیتی رہی ۔ کلکتہ کے وکوریمیوریل السی اسفہ کی کرسوں کا ایک سٹ اب می محفوظ ہے جو منى بىگى نەمىزىمىيىتنىگ كوتخفة دى تقيس-

ببت تعويبن الناك خط مورضه ٢٥ روارج المعلاة بن وارن سينك كو المتاب كمعبكونى بكيم في مرسينك كے لئے ہائمي دانت كى چاركرسان اورايك ميزدى ہے اورى ان كويها جهازت بى الكليندروانه كردونكا - اس كجواب سى مبانك ن لكعاب كذم نبيتنگ كوآپ كاخط سل كيا ب وه كهتى بين كه بالتى دانت كى يكرسان بېت قيمتى چنرس بين معولى لېين ى ى اورآپ ان كويېلى جازىي بى رواند كردي-

میں تقینی طور پریالم نہیں ہے کہ جانبین سے تحفہ تحالف کا پرسل المبدوت ان میمینگ كى پالىي برمى اثرا ندار بوتا تقايا بني البتهم طرآرسى ميكون في سالا من امياكر" اخبارك

CL See Nesbitt-Thompson Correspondence. Bengal past and present; 1919. P. 181-82.

at See TR. 38; P.631; No. 356.

at Letters of warren to his ife by Sydney C. grier. at Cotton, Calculta old and new; \$ 825.

a See Bengal part and present; Vol. 16. P. 225 17. 8 82.

ایک نمائنده کوبیان دیت موے بڑے زورسے کہا تھاکہ سیسٹنگ خوبا بچی طرح جانتا تھا کہ سیسٹنگ خوبا بچی طرح جانتا تھا کہ اس کی چینی بیوی ملک کی ریاستوں سے بڑے بڑے قیمی ہدایا اور کا افغالیتی ہے اوران سے فائدہ ضرور ہوتا ہے کہ اس کوان ریاستوں کے ساتھ یک گونہ مردی بیدا موجاتی ہے لیکن باای بہراس کی مندوستان سے شعل پالیسی بران چیزوں کا اٹرنہیں ہوتا ۔ له

حبب مبيننگ في مندوستان حيور إب نواب بنگال نام اختيادات معروم بوجيال ساس طاقت کے اعتبارے این امبیت کھو کیا تھا اس کے باتھوں میں اب خود متاری کی کوئی علامت ننفی اوراب وه برطانوی حکومت کاصرف ایک منیش خوار بها و فواب کی مالی حالت اور مى افسوساك منى كمينى كى طوف سے اس كاجو وطيف مقررتما اس سنواب كے فاكل امراجات پورے شہوسکنے جو بس سال کی عرب بی نواب سارک الدولہ گیارہ او کوں اورایک درجن تركيون كاب بوعيك تص نسلى رفتاركى اس سرعت ك باعث فطب فينن كاصافه كا مطالبه کیا علاوه بریس مل کی تمام عارتین بهایت خواب وخسته بوری نفیس اوروه برگزایک نواب کی جائے رہائش بننے لائق دیمیں ریاض السلاطین کے مصنف نے اور عماد اور عماد کے حالات س كمان كمل كا وه حصد جوموتى جيل اور سير اجيل كبلاتا عما اور حوايك زمان مين بهایت خونصورت تفااب وه بالکل خراب ودیوان براموا بنقاد چنا بخدنواب گورز جزل کوابک خطس جكى بعدكى الريخس لكهاكيا مقابرت دردكساتهان كالميف اورشدائركا وكرتاع جن سے اس کا تمام خاندان دوچار ہورہا تھا۔ اسی سلسلے ہیں وہ لکمتنا سہیں ہم لوگوں کو تو اب کم<sup>سانے</sup> بینے کی چیروں اور اس تک کاتوڑا پڑ گیاہے۔ فلعی*س جو حل میرے قبضیس میں وہ بڑی خ*رابی او*ک* ختگی کی حالمت میں ہیں. میں خودان کی مرمت کرانہیں سکتا ۔ علاوہ بریں میری بہتیری لوکیاں شاد<del>ی</del> قابل برگئی بی گرمیرے باس ان کی شادی کے لئے روید نہیں ہے جس کی وجہ سے میں بہت

See Bengal-Past and present. Vol. 5. P. 384. مذا عن السلاطين ص ٢٩ (ترجي) -

بريشان بول دسله

نواب نے لیک میوریل آنیل کورٹ آف دائر کرزے نام میجاجس ابن مشکلات كاذكركيا عفا كورث نے اسے لينے خطمور خدا ارجولائي مان على كرا تھ گورنٹ كے پاس جيورا اوردبل كالمغطول ميسفارش كيكه اسميوريل براس النيغوركيا جائيكه نواب كى شان اوداس ك حايت كوهال كرف ك لئ ما تونواب يرزياده كرى مكراني ركى جائ ماس ك خالى استظامات كوافقادى طورير بهتر بناياجائ ادريا فوراس كوظيفس اضافه كردياجائ سله ان احکام کی تعیل کرنے کے مکومت کو بیصروری معلوم ہواکہ نظامت کے معاملاً س ابتدائی جان بن کی جائے۔ چانچاس مقصد کے معرشوراور مطرابوزمر شرا بادروان كردية كئ ان دونول حكام كى دبورت سے يا بت بوتله كدنظامت كمعلات بهايت ابترادر يراكنده تصحب كاباعث ديوان راجه سندر تنكه كي مراشظا مي متى - نواب بهت زياده تفرض سوگیا تصا اورنوا ب کے خانگی اخراجات میں کسی تسم کی کوئی کھایت شعاری ملحوظ ندرہی تھی جسٹرالوز نے بچویز کی کہ نواب کے قرض کوادا کرنے کے لئے ایک فنڈ قائم کیا جائے اوراس سے نوا ب كى خاندان سى جواصاف موريا ہے - اس كے ك بندوبت كيا جائے - اس كے مطابق سامياء س الدرد كارن والزن اليدن دلورث مورض ستمرمز تب كى اوداس مي مشرا يوزك اس تجويزكى چووہ محمدار میں بیٹ کر چکے سے اس اریخ کے ایک خطاس گورز جنرل نے وظالف نظامت کے بخشی کواطلاع دی چکه مم مرشر آباد کی نظامت سے متعلق امور ذیل کومناسب خیال کوتے ہیں -

al See Nawab's letter received 2 gan 1793. TR. 333; No. 2. P.6.

at Public Proceedings, OC. 3 Sept. 1790. No.1.

ct for Shore's reportace "Secret proceedings 11 gune 1787. PP. 3329-69 For Ives report per Public proceedings Oc. 3. Sept 1790 . No. 1.

at Public proceedings oc. 3 Sept 1790. No. 2.

دا) مزمانینس نواب مبارک الدوله برح قرض سے اس کواداکرنے کے لئے اس وظیفہ میں بى جىنى نے نواب كے لئے مقرر كركھا ہے ايك فنڈ قائم كيا جائے۔

دى نواب كے خاندان میں جو آئندہ چل كراضا فد مونى والاسے اس كے اخراجات كے لئے نواب كوظيفيس سي ايك فندم بياكياجات.

رم) نظامت کے مختلف شعبوں کومختلف عنوانوں کے ماتحت مرتب امر ظم کردیا جا تاكه بجراس كمطابق نواب كے لئے جو وظیفہ تفریب وہ ٹھیک طور پر مِرف ہوسکے کے

نواب ان تجاويز يرعل كرفي متامل مقاراس بناير كورز حبرل في مني ميم كو لكها كذار تجاوير کوعمل میں لانے کی نگرانی کریے ۔ اس وقت نظامت کے حالات بہت ابتر ہوچکے تھے لیکن اس کے با وجود بلگم ف اس بوج كوا مضاف كى بامى معرلى چنائخ من المائة سي سلالها يك جكه اسس كا انتقال بواسه وه برابراب تخرب اورعقلمندى سهام ورنظامت كومرتب اورمنكم كرنے كى كوش سي مصروف ربى -اس وقت اس كى عمرسترسال سے زيادہ منى ليكن با انہم والكورنسن كى مختلف تجاويز كى تعميل ميں گهري ديجي اورحتي كا ثبوت بهم بهنچاتى رہى - چنائجه وہ اسپنے ايك خطس جو٢٧ ردمبره على كوموسول مواسية تغصيل سي بتاتي سيكداس في مرخوم نواب مبارک الدوله کے مانحت رہتے ہوئے کس طرح کا بن والزکی تجاویزکو برروئے کارآنے ہیں مرد دى ب يلاكار كان السلام الما اختام ك بهم فواب ك قرض بس تغريبًا جو لاكم روبيكا قرص اداكرديا تغا فرض كى زقم س كى كالمقد ساته نظامت بس تمام الاؤنس مى بروفت الأبون لك تفح بكاعتراف برخص كرنا عقال ميزلكن اين ايك خطامورخه ١٠ رفروري الاصلة میں ادسنن کوئی بیم کی تعربی کرتے ہوئے لکمتاہے محمکویہ کہنے میں تا النہیں ہے کہ بیم کے اٹراوررسوخ کے بغیرکارن والزی تجاویزکوبہت سخت مخالعت کاسا مناکرہا پڑتا۔ سے

al Public Proceedings, OC. 3 Sept. 1790. No 2. al TR. 38, PP. 819-37, No 432.

of Copies of Correspondence with the Supet. of Nizamat affairs at murshidabad (1788-1811) P. 219.

سافئا سن المحالات الدول كانتال موالور الدول الد

عندانه مین نظامت کے معاملات کی پیرجیان بین ہوئی اوراس مقصد کے لئے مشریبال

al TR. 38, PR. 589-600 No. 337. al Ph. Proceedings, OC. 23 guly. 18/6. No 1.

كوخاص طوريرمرشدا بادميجاكيا - اورميم مطرينيل كى سفارش برى گورنمنت نواب -دمهجذاتى قرض مقاس كى ايك برى رقم مصطله بسبياق كى اولاكنده كيائد ات كياكه باتى رقم قرض كي اوائيكى مدر كي طور يربي تى رب علاوه برين عميرات كي الحيرةم " سى دىدى اسى س شك بنيس كماس طرح صورت حالات كى قدرىم موكى كى بدواقعه ب اصلاح اس وقت مك ندموكي جب مك كماللكائد مين نظامت الحنبي امانت فيزد . . . المتقل قيام الا (Nizamat Agency Deposit fund). نہیں آگا مسرا دستن فی المائے میں نظامت کے حالات ومعاملات کے بارہ میں ایک دوا مرتب کی تی اس مرباس فی ملی خدمات کوبہت سراہاہے چا مخدوہ کہتاہے۔ و ناظم کی وقتی نا المیت حس کا باعث اس کی قابا منی اور کیرکشر کی کمزوری منی -اس کی وجه سے نظامت کے اُتظام میں جو خرابی بدا ہو کئی تھی اس کی تا فی منی مگم کی لیاد تابلیت طبیت کاستواری ادراس کا تردرسوخ سے موگی " ل منى بكم اورنولب نصيرالملك مين جواختلافات تقان كى وحدصرف بدناتي كهزواب عقااور مرقاش لوگوں کے زیرائر تھا جواس کے دربار پر جھائے ہوئے تھے بلکاس اختلامت کا سبب يمي عفاكه بلكم اقتدار لبندلمتى اورسرمعالم مين ابنا دخل جابتي مقى وجنا بخد ستاف الماير يخواش كى كمتمام معاملات كانتظام وابتمام اسكاب بالتعول سي آجات اورداو المانا كقريمي اس كابنا أتخاب سيمو مكن عظائف نظامت كم متم في استجونيك اس بنايركى كه المراميا بوكيا توبيكم كالتنون يغير عمولى طاقت آجائ كى ياسه سلطة سساس في وكروشش كى كرجانتين كامعبود قاعده الراديا جائ اورمن

Pol Proceedings, OC. 23 guly 1816. No. 1. Copies of Correspondence with the Supet, of Nizamat Uffairs at murshidabad (1788-1811) PP. 222-24.

انتخاب کے مطابق کی ایک نواب کوشکن کرے۔ تواب نصرالملک کی وفات پاس نے گور خوب کو کھا

کے مرح کا بڑالڑ کا برمنارالدین خال ناتخر ہوکا دہ اور مزشینی کے لئے جو صفات صوری ہیں ان کے مرح کا بڑالڑ کا برمنارالدین خال ناتخر ہوکا دہ ہو اور برکچوٹے بعانی بیدادالقاسم خال کو جو علم طور برشکی صاحب کہلاتے تے اور جن کی عماس وقت ۲۲ سال سے اوپر تھی اور بہت ایچی صفات کی مزن تھے۔ ان کو مزشین کر دیا جائے سال کی ترین برٹرزش کی مخالفت کے باعث میگی کی کوشش مزن تھے۔ ان کو مزشین کر دیا جائے ہے کہ ملکی صاحب میں ہرکروہ صفات موجود نے جو بھی نے ایک ناکام ری ۔ یہاں یہ واضح رہنا چاہئے کہ ملکی صاحب میں ہرکروہ صفات موجود نے جو بھی نے اس کی طون نسوب کئے تھے۔ اس بنا پر یہ طا ہر ہے کہ بھی کا مقعداس تحرک سے بجراس کے مجھ اور پر تھاکہ وہ اس طرح اپنے لئے اقتدار حال کرنا جا ہتی تھی جس کی آورواس کو آخری کھی تروی کی موجود رہنا ہوئی کہ موجود کی بھی ہوئی کی موجود کی بھی ہوئی کے جا تھوں میں بی درجے ہے موجود کی بھی تھی کی جو بھی کی بھی کہ بھی کہ کہا تھوں ہی بی درجے ہے میں بھی کے جا تھوں ہی بی درجے ہے میں بھی درجود کی بھی ہوئی کی بھی ہوئی کے جا تھوں ہی بھی بھی ہوئی کی بھی ہوئی کی کہا تھوں ہی بھی درجود کی بھی ہوئی کی بھی کے جا تھوں ہی بھی درجود کی بھی ہے گئی کے جا تھوں ہیں بھی درجود کی بھی ہے گئی کے جا تھوں ہی بھی بھی ہے ہے میں بھی ہے تھی ہے تھی ہوئی کی درجود کی بھی ہے تھی ہوئی کی بھی ہیں کی بھی ہوئی کی درخود کی بھی ہے تھی ہوئی کی بھی ہوئی کے بھی ہوئی کے جا تھوں ہیں بھی بھی ہوئی کی بھی ہوئی کے بھی ہوئی کی بھی ہوئی کی بھی بھی ہوئی کی ب

ہے۔ ہوں ہوں ہے۔ ہوں ہے۔ من ہے کا انتقال مطاعات ہوں ارجنوری کو یہ سال کی عمری ہوا۔ موت اجا کہ واقع ہو میں ہوا۔ موت اجا کہ واقع ہو حس سے کواس کا انتقال ہوا ہے اس کی شب ہیں دیر تک بٹی ہوئی وہ محرم منانے کی تیار اول ای مصرف رہی جس سے وہ بڑی ہجی لیتی تھی جسے کو میدار ہوئی تواس وقت بھی تھکان کا کوئی انٹر نہتھا جا نجہ حسب مول اس نے احکام جاری کرنے نشروع کردئے۔ دس اور گیارہ ہجے کے درمیان کا عمل تھا کہ وہ اجا تک بہریش ہوگی اور طبی امراد کے پہنچے سے پہلے ہی اس کا مربع بھے تفسی عفری کو آزاد ہوگیا کہ وہ اجا تک بیریش ہوگی اور طبی امراد کے پہنچے سے پہلے ہی اس کا مربع بھے تفسی عفری کو آزاد ہوگیا

d See her letter to governor general. T.R. year 1810, PP. 243-47. No. 261.

at See Pol. Proceedings, OC. guly the 6th 1816. No. 46.

Of For Cortroversy about the date of her eleath

See Bengal - Past and present, AP. to gune 1925

PP. 153 - 4. In the government Records the date

10th goin, 1813.

اسی شام کو حجفر گیجے کے فاندانی قبرستان میں اس کے شایان شان اعزاز واکرام سے ماتھ اسے دفر کیا گیا۔ مسلطام میں گورنمنٹ نے نظامت ایجنسی امانت فنٹر میں سے نو نہارجے سوروپ کی رقب اس کے مخصوص کردی کہ اس رقم کے سودسے جو پانسوج ہتر ۲۵ مہوتے سے مرحومہ کی قبر کے افراجا کے بیاد

مبیم نے اپنے ترکہ میں منعول اور غیر منعولہ دونوں قسم کی بہت بڑی جاگیر وجا مراد حجور ا زمنوں ، گھرول اور عل سے منعمل جوک کے علاوہ سونے اور جا ندی کے سکوں کی شکل میں اس جوخزانہ جبور انتخاصہ تقریباً پندرہ لاکھ روپ کی اتفا۔ اس کے علاوہ بہتیں کے معرف الوں کے ، الممل کے تفان اور درسرے مختلف وضع قطع کے کیڑے وہ بھی بہت قیمتی سنتے۔

سیم کی شردولت پر قبند کل کرنے کے لئے نواب نے مرح مرکی وفات کے فوراً بعدی ایک کا غذیبین کیا حس سربیم کی یہ وصبت درج تھی کہ میرے بعد نواب میرے طرع جا میدا دوا ملاک افرق اجس ہوگا اوراس کو اختیا رہوگا کہ وہ جس طرح چاہے اس کو خرج کرے علاوہ ازی میرے تام رشتہ وارول جعلیت اور ملازمین وغیرہ کا سرریت اور محافظ می وی ہوگا ہ اس سلمیں نواب نے اپنیا کی حوت اور کا موس کی تو بالیک گورند میں نواب نے اپنیا کی موت اورانک واقع ہوئی متی اس بنا پراس کو وصیت کرنے کا خیا اللہ کو ایک تواس وجہ سے کہ بی کی موت اورانک واقع ہوئی متی ہوئی میں نامہ کو شنبہ مجتی تھی کے سے موسکتا تھا اور میروصیت نامہ کو شنبہ مجتی تھی کے ساملاتِ نظامت کے سیز شند شند سے کہا گیا کہ وہ وصیت نامہ کو شنبہ مجتی تھی کے ساملاتِ نظامت کے سیز شند شند سے کہا گیا کہ وہ وصیت نامہ سے متعلق تمام حالات ووا قعات سے املاتِ نظامت کے سیز شند شند سے کہا گیا کہ وہ وصیت نامہ سے متعلق تمام حالات ووا قعات

<sup>1</sup> See letter from Supdt, of Nizamat affairs to Persian Secy, 11 gune, 1813. Secret proceedings. OC. 26, Feb, 1813. No. 18.

I See Reports on the Accounts of murshidabad Nigamat Stipend Fund (1816-68) P, 8.

I TR. 57, P. 25; No 22.

t. Pa and linea Dr 26 Feb, 1813 No. 21

کی ختیق تو خنبش کرے۔ اس الم اس جو گواہ نے ان سے کہاگیا کہ وہ اس کے سامنے حاصر ہو کر حلف اضائیں کی ان لوگوں نے قسم کھانے سے انکار کردیا۔ علاوہ بریں خود نواب نے اسپنے ایک خط مورخہ ۳ رجنوری میں اس بات کا افرار کر لیا ہے کہ وصیت نام محض حعلی متنا اوراب وہ اس

سلسليس اينتام دعاوى سورست بردار بوتاب سله

نواب و توقع علی کداس کی حرم کوئی بیم کامرتبه صل بوجائے گالیکن اب اس کو بیہ امید می ندری علی تاہم کو رخبر ل نے اپنے ایک خطام ورخد ۸ رفروری تلا ایم می ورخبر ل نے اپنے ایک خطام ورخد ۸ رفروری تلا ایم کو رونواب کو یقین دلایا ہے کہ بیم کی متروکہ جائیدا دیا زرِنقد کا کوئی حصہ کمپنی کے مفاد پرخرج شہو گا بلکه اس کے برخلا وہ کا کا کل نواب اوراس کے خاندان کے مفاد اورنظامت کے معاملات کی عام ضرور تول پومون موگا جنائی براا الماء میں بوری جائداد اور ساراخزانہ سب کا سب نواب کو دیدیا گیا۔

برطانوی سیاح لارڈولنیا ( منکه معلی کی میں نے انبیوی صدی کے شروع میں ہندوتان دیکا تھا ہے اس کی مادقات نواب اور مزید کی آیا تھا بہاں اس کی مادقات نواب اور منی بھی دونوں سے ہوئی تی۔ بھی کی نسبت اس نے اپنے تاثرات ان الفاظ میں بیان کے ہیں۔ مبلی تقریباً ڈیڑہ ایکڑکے ایک باغ میں رہتی ہے جس کو اس نے میر حوفم کی یادگا انتقال کے بعدسے اب تک جس کو چالیس برس ہوگئے میں مرحوم کی یادگا ہونے کی وجہ سے ترک ہیں کہا ہے۔ بھی ایک گلنا دی دنگ کے دشیں ہوئے مقال کے اور بیا تھی جو ایک خونصورت کنادہ کم وہ س جستونوں ہوتائم تھا پہلے کی اور ترخی کی میں اس سے کہا ہوجاتی تھی۔ میں اور اور کی اور ترخی کی میں اس سے کہا ہوجاتی تھی۔ مسید بھی جس نے اس میں کہا ہوجاتی تھی۔ میں جستونوں ہوتائی تھی۔ مسید بھی جستی اس سے کہا ہوجاتی تھی۔ مسید بھی جستی تو اس نے مجمود بنا یا کہ بھی ہیں بیا ہوجاتی تھی۔ مسید بھی جستی نے اس نے مجمود بنا یا کہ بھی بیا ہوجاتی تھی۔ مسید بھی جستی نو بھی اس سے کہا کہ بھی بیا ہوجاتی تھی۔ مسید بھی جستی تو است فر با نوا

al TR. 57, P59, No 57 (Enc. 5)

See letter from the Persian Secretary to the Supolt, of Nizamat affairs.
Walsh. History of murshidabad, P. 191.

اورناک نقشہ کے اعتبارے بہایت برصورت ہے اگرچ مزارے کے اعتبارے وہ انتہادر جبت میں شک نہیں کہ وہ انتہادر جبت میں شک نہیں کہ اس کے انتقال کے بعداس کی دولت کا کیا بہت مالدارہ لیکن یہ معلیم نہیں کہ اس کے انتقال کے بعداس کی دولت کا کیا ہوگا۔ کوئی چیز اس وصیت کرنے پر واغب نہیں کرسکتی دولان ملاقات میں وقف وقف سے بیگم حقہ کے ش مجی لیتی رہتی تھی ہے لیہ وقف سے بیگم حقہ کے ش مجی لیتی رہتی تھی ہے لیہ

لارفولنسیان ورین اورینال است المراق است کی سیاس وقت اس کی عرم مرس می اورینال می سیک اورینال می سیک است رسیدگی سی به وقع نهی به برخیاب اس زمانه سی می اس کی تلفته روئی اوررغالی و زبانی کاعالم و پی به وگاجواس کے عہد شباب ایس تھا۔ جہانتک اس کی آواز سکے تیم و نی آواز شروع سے پی ایسی تھا می خلام حمین کا بیان ہے کہ برخیا اگر چہ نہا ست مخرور و تندمزاج تی تاہم وہ بڑی عقلمندا ورجاح خواس خاتون تی ۔ تعربیا اس می دانشمندی اور زیر کی کی داددی ہے ۔ لارڈولنشیا المستاہ می جہد شب کی داددی ہے ۔ لارڈولنشیا المستاہ می دانشمندی اور زیر کی کی داددی ہے ۔ لارڈولنشیا المستاہ می جو دی کی گائی عمر ہے تاہم اس کی دہانت اور خاص اس میں اب تک پوری قوت کے ساتھ موجود ہے ۔ کربیکم کا فی عمر ہے تاہم اس کی دہانت اور خاص اس میں اب تک پوری قوت کے ساتھ موجود ہے ۔ کربیکم کا فی عمر ہے تاہم اس کی دہانت اور خاص تی اور خاص کی خاری اس کی خریب عورت تھی جو اپنی لڑکی کی شادی کا بند و بست می مرشد آباد سی کواس کی اس کی دور سی عورت تھی جو اپنی لڑکی کی شادی کا بند و بست می کرسکتی تی ہی کواس کا علم مواتواس نے اس عورت کو سٹر سے انتی تک سونے کی اشرفیاں دیں اور ان کے علاوہ شادی کی دور می صرور دیا یہ کو درائم کی سے علاوہ شادی کی دور می صرور دیا یہ کو درائم کی سے علاوہ شادی کی دور می صرور دیا ہے کو درائم کی سے علاوہ شادی کی دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سے علاوہ شادی کی دور می صرور دیا یہ کی خاری دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سے علاوہ شادی کی دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سے علی دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سال کی دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سال کی دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سال کی دور می صرور دیا ہے کو کی سال کی دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سال کی دور می صرور دیا یہ کی خاریم کی سال کی کی خاری کی دور می صرور دیا یہ کی خاری کی سال کی کی خاریم کی خاریم کی خاریم کی خاریم کی خوار کی کی خاریم کی خار

حكيم عكرى جوبلكم كي خصوصى معالج منع وه بي بلكم كالطاف وعنايات سيبهت كجم

ما Valentia, Travels in India.1. P. 227\_8

(جيّ) ١٢٤ هـ والما المرتبي ١٢٤ من الما المرتبي على على المرتبي على المرتبي على المرتبي على المرتبي المرتبي

ہرہ مندہوتے رہتے تھے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ بھم مولد ہزار روبیہ مالانہ سفائد خیر خیرات احد صدقات برخرے کرتی تھی۔ نوکرون اور یا تحق کے ساتھ مجی اس کا برتا وُرم اور فیاضا نہ تھا۔ جو شخص ایک مرتبہ اس کی ملازمت میں داخل ہوجاتا تھا اسے وہ اس دقت تک الگ نہیں کرتی تھی

جب تک اس سے کی شدیق م کاجرم سرز دند ہونا تھا۔

ایک عام بقین یہی ہے کہ بگی بڑے وسے پیانہ پرتجارت کی تھی۔ برک کہتا ہے کہ بگی بلک میں منظات کی سب سے بڑی سوداگر تی کئی کہ میں وہ ان چیزوں کی چنگی ادا نہ کرتی تھی اور ملاف قانون ان کی تجارت کرتی تھی ۔ لیکن یہ انکل غلط ہے۔ یہ بگی نہیں بلکہ اس کا خواجہ سرا مناجواس تجارت سے بڑی تو پہلی تھی ہے مناجواس تجارت سے بڑی تو پہلی تھی ہے مناجواس تجارت کہ بھی تھی اوراس نے تعلیم مجی عال مندکی منظم ہے منابر ہے کہ بھی کہ منابر ہے کہ بھی منابر ہے کہ بھی منابر ہے کہ بھی اوراس نے تعلیم میں عالم نہ کی منابر ہے کہ بھی میں اس نے چک سجد بنوائی جومرش آبا دکی سب سے بڑی سجد ہے۔ کہ بڑے اور ہا تھی دان کی مناب سے بڑی سجد ہے۔ کہ بڑے اور ہا تھی دان کی مناب سے بڑی سجد ہے۔ کہ بڑے اور ہا تھی دان کی مناب سے بڑی سجد ہے۔ کہ بڑے اور ہا تھی دان کی منابی کہ مناب کی مناب کی مناب کی مناب کی مناب کی مناب کی مناب کے مناب کو مان یا جم بڑی کے مناب کی م

كبكرخطاب كرت نفع –

at See Pol Proceedings, Oh 6 guly 1816. No. 46.

### بقيانظات

روسی، یا فرانسی اس درجہ تک سکھائی جائے گی کہ وہ اس میں بے تکلف لکھ پڑھ سکیں او
تحریرہ تقریرکر کیس بھرسا تھ ہی فلسفہ جدیدہ اور پولیٹی سائنس کی بھی ان کو تعلیم دی جائے گی
دم) فارغ انتحصیل ہونے کے بعدادارہ ان کی صلاحیتوں کے مطابق ان کے لئے تبلیغ کا کو
ایک خاص پردگرام تجریز کر گیا در ہرایک کو اس ملک بی کھیے جاجس ملک کی اس نے زبان کے
دے جو ابوار مقرد کریے گا انتھیں ہرجال اس میں گذر لبر کریا ہرگا
اور در دیسے سے ایک بیسے زائد بھی وہ حاس میک مرسکیں گے۔

رد) بلغین کایدکام صرف تحریر ولقر براورکتا بون اور رسالون کی تصنیف و تالیف تک محدود نه بوگا - بلکه وه اس بلت کی کوشش می کریں کے کہ جہال کہیں کوئی نظام باطل اقتدار سے اس کوشک نظام کی جگہ حق کا نظام صکومت قائم کریں - اس سلسلا مصی اور بربت سی باتیں ہیں جو قابلِ غوراور لائق گفتگو ہیں ۔ تفصیل سے گفتگو کے اس بین جو قابلِ غوراور لائق گفتگو ہیں ۔ تفصیل سے گفتگو کے اس بین جو قابلِ غوراور لائق گفتگو ہیں ۔ تفصیل سے گفتگو سے اس بین جو تا بل غوراور لائق گفتگو ہیں ۔ تفصیل سے گفتگو سے اس بین جو تا بل غوراور لائق گفتگو ہیں ۔ تفصیل سے گفتگو سے ۔

منمانوں نے تو تبلیغ اسلام کی راہ میں جو کچہ کیا ہے شاید دنیا کی کوئی قوم اسس ان کی ہمسزہیں ہوگئی۔ لیکن آج کونسٹ ہارٹی کموزم کوفروغ دینے کے لئے لالہ لاجیت، کی قائم کی ہوئی بیپلز مرونٹ الیوی آیشن اور مبدو کول اورعیب انہوں کے دومرے اوا دے ا ایپ منعصد کے لئے جی طرح کام کورہے ہیں ان میں ہی مسلمانوں کے لئے بڑی عرتین ہیں۔

المرقص لقرآن صدوم قبت للعدم بالدهر استند ترسان مرانول كانظام علم قربيت لَهُم كا قصادى نظام وقت كيام ترين ماب البداول المناص المناع ي باكل جديدًا ب الدار ش كيا گيا ب قيمت ب مجد للعبر معضلفائ رندين ك نام فالم وكرواقعات القسم الفرآن صدرم - بريمليم المايم كواقعات سحت وبا ويت كرما تدبيان كي كريم المصلاده إلى تنس فرا في محبيان تمية بجميل حجر الكمار إنان القران مع فبرست اعالا جدارًا في -مالية مكن نفات الغران حليه ول بعنت قرآن الشائدة آر او نصوف راس كتاب من فران و کی ۔وُتی س شعی اسلامی تصوفت کو ول شعیسن من بديه رل مارس كالمام يكن كالمخص شسة المعدب بيدائي بأنياب مقام مبرت مع الالو برمب كالأناور يج بيردم تكسيع اس كوا ور اسلم كانفاس مكريت . صديول ك فانون حاليا وسطري درية سأس كويرى خود سه واضح فام سُعبوں پر دفعات وارسمل كبث فيت القصص القرآن عبدي إم حضرت عسى ويضائم الانبيا كحالات مبارك كاببال قميت جير محلد يجر فلافت بى اميدنة ايئ المن كاليم من الفائد القالب وس وانقلاب دوس برقاب مطالعكاب

سين اسلام كے نظام اقتصادى كامكل نقشه ابيان دلك قبت المعدم للحالم للفن داشده د البيخ سن كا دومراحصه برسي أقبت معد معلدصر فيمن سرنمني سييح مَ لَمَ الْمِن كَاعِورَ الورزوال - عِبْرِ الْفِيتِ بِيَرْمِعُلد للْعِيرِ يبايون كمامه بهد ببدللهر درفنه ترجیه <sup>و</sup> برستانی<sub> م</sub> عالد بن جا بدومه عا بطر مكومت ك أكامًا بني ما علام ملاست ميع روسيت محلدسات دوسيتے۔ بى امدى متندمانات وداقعات سرعبل سبير اصفىت مدر قبت محدسظر

## نيجرندوة المنفين دمي قرول باغ

## Registered Nol. 4305

دا چھسن خاص، بچھنوص حراستگری کا پنجودوپ کیشت پڑست فرائیں گے وہ ندوۃ الصنعین ۔ وئرہ منین خاص کواپنی شولیت سے مزت بخش کے ایسے علم فوازا صحاب کی خدمت میں اوار سے اور کم تبہم ہاں کی تما معبوعات نذرکی جاتی دہیں کی اور کارکمان اوارہ ان کے قبتی مشوروں سے متغید موٹ رہیں گے ۔

(۳) محسین ، جوصوات کیس روی مال مرجت قرایش می ود فردة استفیل کے وائرہ محنین مائرہ محنین مطاق میں میں مائرہ محنین مطاق میں میں میں میں معاومات میں معاومات میں تعداد اوسطان بار ہوگ ، نیز کم تبدر بان کی جن مطبوعات میں تعداد اوسطان بار ہوگ ، نیز کم تبدر بان کی جن مطبوعا ، اوراد امد کا رسالاً بریان محکی معاومات کے بغیر بیش کیا جائے گا۔

دس) معافیس ، رجوعترت، شاده روپ سال پیگی مرحت فرائی گان کاشاد در اله این کاشاد در اله این کاشاد در اله این کاشاد در در کاسالان پن معلوعات داره اور در اله بریان (حس کاسالان پن بای رقی سب بلاقیمت بیش کیاجائے گا۔

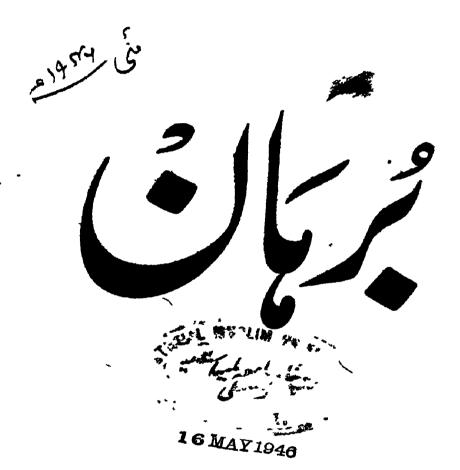
(مع) احتاً - نورو پے سا لاندادا کریے والے اصواب نووہ اسٹین کے اجامیں دہل ہوں گا ان صوات کو رسالہ بلاقیست و اچا کے اور ان کی طلب پریس سال کی تمام مطبوعات اوارہ لفسف فیست پردی جائیں گی ۔

### قواعب

ر۱) برمان مراظریری مبیندگی جارتا بینج فیسترورشائ موجانا رو دا) نرمی علی جمتی اخلاقی معنا مین برطیک و فراف دب کے معیاد پر ایست ازیں برن نامی شائع کے جلتے میں
دس با وجودا بہتام کے بہت سے در اسال نامی منائع موجات میں جن صاحب کے پاس رسالد نہ بہنچ
دو نیادہ سے تیادہ مارتا رہے تک وفتر کواطلام دیریں ان کی خرمت میں درالد دوبارہ برا تحییت بمیجدیا جا کیگا
اس کے جدیشی بیت قابل اعتبار نہیں مجی جاسے گی۔

زم، چاب علیب امور کسیلاً امری آسٹ یا جرائی کارڈ میمیان مزودی ہے۔ ده ، قیمنٹ سالا شائی رغیف شنایی معدد بشیارہ آسٹ ( مع صیلانک) فی پرجہ مر دم) مخارد شده اندکرست وقت کریں را بنا کمل پند میزود سنگئے۔

# مرافق المناس المحالي المحالي المناس ا



ŕ

مراشین سعندا مراسسرآبادی ه

## مطبوعات بدوة المنان ديلي

ذیل میں ندوہ المعنین کی کتا ہوں کے نام سی حقر تعاوت کے دے کہا تا جی تعلی دفرت فہرست کتب طلب فرائے اسے آپ کواوارے کی ممبری کے قوانین اوراس کے صلقہائے معاونين اوراجاري تغصيل مي معلوم بوكي ر

لمنته اسلام مي غلاى كي خفيقت مئله غلامي بر الفلامان اسلام و بحجيزے زمايده غلامان اس كمالات وفضائل اورشا نداركا رنامول انفصیلی بیان قیت چرمولد سے تعليات اسلام المتيى اقوام اسلام كاخلاق اور افلاق اورطلت اخلاق علم الافلاق برايك ب أوجعقانكاب حريب اصول اخلاق اورانوا اخلاق اورفلسفراخلاق يرمكمل مجث كي كمي ر

المنته وتصمل لقرآن حصاول وجديدا ير ليشر. منعة الصنفين كي مائة نازا ورمقبول تمين كتاب

زيرطبع قيمت جرمحبلدي

بنین الاقوامی سیاسی معلومات، بیکتاب مرایک لائبررى بس دبہنے لائن ہے قیمت می

وحی الهی مسئله وی مربهلی مقعقانه کناب

تاریخ انقلاب دوس شرانسکی کی تماس کا سنند اورمكمل خلاصه قميت عير

بهلى محققا أركتاب جديدا لأيش جن مي صروري اصلح بی کے گئیر قیت سے مجلد اللہ

روحاني نظام كادليذروفاكة فميت مجر مجلد سير سوشارم کی بنیادی مقیقت داشتراکیت کیتمان روسیر

كارل ديل كي آ في تقريدول كا ترجية وفي سيلي بار اليمت جرمبلدي اردوي نتقل كياكيا بستقيمت يتح لجلد للعدر مندوستان بس فانون شرىعيت كم نفاؤكا مئذم

مستريني عربي للمايغ ملت كاحصلول جسيب سيرت سروركائنات كتام ابم وافعات كوايك فاس

ترتیب سے پکجا کیا گیاہے ۔ قیمت علم

قَهِم قرآن جدمد لِنديش بحب *بين بب*ت سے اہم اصا<sup>مے</sup>

كَ عَلَى الرماحثِ كَاب كو زمرِ ومرتب كيا التميت دوروب مبلد سقر گیاہے اس موسوع برائے نگ کی بیش کتاب

قیت ی مجلد ہے

## 1 G MAY 1946

شاره ده،

# جلدت شدم مطابق جادی الثانی مصلات

	فهرست مضامین	
TOA	معيدا حراكبرآ بادى	۱- نظرات
		۲ - صریتِ افترا <i>ق اور</i>
741	جاب مولانا بدرعالم صاحب ميرشي	اس کی اساد پرایک نظر
		۳- حبارچ ابرایسی اور
ra9	مولاناسيد مناظراحن صاحب مكيلاني	بمرودى مغالطه
7°-1	جناب برایت الرحن مسی منایه ایم است	م - داخلى محركات ا ودعلم النغس
		ه۔ ادبات،۔
rir	ارْجاب الرالا ادرى	نہیں دیے
rif	ازجاب حضرت شيخ البنده. محدث	تبركات
710	2-0	۲- تبعرب

### بيمم الله التحمل التجيم

## ب المرات

افسوس سي محط جنده بنول بساسلاى مندكى معض المشخصيتون سف جوعلم وادب اور ين وسياست كم ختلف اعتبارات سابنا ابنا يك خايال مقام ركمتي تفيس. اس جهان فاني كو وداع كبكرعالم جاودانى كى داه لى- اسللس سبس بيط سائحة ارتحال مولانا محدميان فعو كابش آيا-مولانامروم بارس لائن اورعز يزدوست مولاناحار الانضارى عازى ادمر مرينك والدما جداو ردارالعلوم ديوبررك قديم فرز فرمعنوى تصح حضرت فيخ المبدي خيصنان صحبت فيحن چندخوش نصيبول کے مس خام کوج کا کر کمندن بنادیا نفا مولانا مرحوم می اخیس بی سے ایک نفے ۔ جنا فخروه حضرت شيخ المبتركم شن بإفغانتان كئ وراتحاد اللهى كى تخرك كے سلسله ميں وہاں رہ کرانقلابی قسم کے ختلف کام کرتے رہے۔اس کا نتجدیہ ہواکہ ایک طرف، ن کے لئے خودان کے وطن عزیز کی سرزمین ارض منوعه فرار دمدی گئ - اوردوسری حاب و شمنوں ک در کارو ن وارالهجرت (افغالستان) مي مي ان كوين سن نديشف دبا يكن باي ممه وه مخرم وتقريبينيف وتاليعن اور كلى حدوج دك ذرييم المانول كواسلاى انقلاب كى دعوت دير حضرت شيخ المندهك مخواب ریشان کی تفیر و تبیرانت رہے اور آخرکا رعوم کے طویل کی جلاوطنی کے بعد مان مان آفرن کوسپردکرے وابی ملک بغاہوگئے ہرچندکہ ان کی وفات وطن سے بہت رور ہوتی تاہم فغانتا اسلامی ملک بوف کے باعث ان کے نے د یا رغیر شخفا چا کنے جنازہ بڑی دھوم دھام سے اشااور قران شای کے مطابق فوجی اعزاز واکرام کے ساتھ ترفین کی رسم علی آئے۔ ربلسموات والارض ان كوصرتنين ونهراركا مقام جليل عطا فرمائ اوراسينه الطافيضلس سرذازسے۔ تہمین

دومراحادفة وفات بفيرما فظ محود خال شرانى كاب جفرورى كي آخى النجول س بین آبا مرحوم فاری اورا ردودونون نیانول کی شعروشاعری اور تاریخ ادب کے نامورمق اورفاضل تع ـ ذكاوت وفطانت كساحة قومت ما فظ غير عمولى تنى قرآن مجيد كما فظ تم ى - فردى كاشائهام مى النيس ازبر باد تما - يورب س ايك مدت تك ره يج تف او و بال ك نامور تشرفين سروابط ركهت نق عربي اورفارى اورا مدوك قلى كما بول او وخلف قديم اسلامى سلطنتوں كے سكوں كوجت كرية كا بڑا شون مقااورو على تقيق وجنتجو كے ميدان بي ان سے فاطرخواہ فائرہ المانے تھے . فارسی اوراردوز بان کے شعرار کے مطبوعہ اور غیر مطبوعہ تذكرون اوران كمعبوعبائ كلام يان كى نظربت كبرى اوروسيع تقى -اس كے علاد واسلاى تاريخ اور علم عروض من مي برادرك ركمة تقع سناواء ميں بنجاب يونيور عي من اردو كے بروسير مقرموے لیس سال تک اس فرمت پرواموریہے کے بعد مناعم میں اس سے سبکدوش ہوکر الني وطن تونك مي فانشن موسك اس مرت مين البيان ك على اوراد بي ملقول يرغيم ولى شهرت بائى واس شهرت كا آغازاس مقاله بسهوا جو مَنْقِيرِشْعِ الْعَجِي كَ نَامِ سِي الْجَنْ تَرَقَى الروكر مرماني رسالة الدوّ مين كى سال تكملل كلتا ربا بھا۔ اورجواب ای نام سے کنابی شکل میں جماب دیا گیاہے۔ اس کے علاوہ آب جیات ، آزاد "مندوتان من مغلول سيقبل فارس "رباعي كاوران وغيره برجو آب كتنقيدى مقالات اورنش كالج ميكرين لابوراوردومر رسائل مي شائع موجكي بي ان مي مرابك مقالمعلومات اوتحقیق وزررف بھا ہی کے اعتبارے فاری اوراردوا دبیات کے طالب علم کے لئے انمول موتیوں کا ایک خزانہ ہے مِتقل تصنیفات میں پنجاب میں اروم و فردوی پرجار مفالے يرتى راج راسا ورفال اور خال ارى آپ كى قابل قدر كلى ياد كارى بى - "نقيد كريت وقت مرحوم کے اب والمجمع سر کہیں ورشتی اور المی صرور آجاتی تھی جو نعض مواقع پرکسی واتی بإطبقاني بيضاش كي غازى كرتى متى تائم مجيثيت محبوعي اسنون ف اردوز بان مين فن تنقير

معیاداتنا و خیاکردیا ہے کہ خرب کے ادبابِ تنقید مجی اس سے فائدہ اسلے بی معیاداتنا او نجاکردیا ہے مرحوم جنموں نے ابنی تنقید سے بڑے اربابِ تحقیق مصنفوں کا ناطقہ بندکردیا معنا خود ایک عرصہ سے فین النفس کے عارضہ میں بتلاسے۔ آخرید مرض ان کی جان کیری مقا خود ایک عرصہ سے فیان سے النفس کے عارضہ میں بتلاسے۔ آخرید مرض ان کی جان کیری مقان نا کو اپنی رحمتوں سے نوازے اور دامانِ مغفرت میں چیپالے ہے ہیں۔

سبسے آخریس سنج وانروہ کے گہرے جزبات کے ساتھ ہمیں اپنے مخدوم اور زرگ مولانا سیرمغیل احرصاحب منگلوری کے حادثہ وفات کا ماتم کرناہے جو ۳۰ رماری کویش آیا مولانا كى عمراس وقت تقريبًا انى بس كى تقى مرسيدك زمان بس مرسة المعنوم عليكده مي تعليم بائى تقى عربى ك أستعداد معولى تقليك الكرزى اورار دودونون زبا نول سي سي كلف قرم وتقرير كى قدرت ركحق عظ العدنهايت وسيع تفا توى اورياسى مأمل س طرى بعيرت ركحت فع حجوث برك سيكرون مقالات اوررسائل كعلاوه مرحوم كىايك عظيم الشان صيفى يادكار مسلماول كاروشن تقبل سب أمكر يرى تعليم بإفته طبغر تعلق رمحنے کے باوصف صورت وسرت اوروضع قطع کے اعتبارے بانکل تھیٹ ملّا معلق موتق تع مزاج میں انتہادرجہ سکوگی اورانک اری تھی۔ ساری عرسلان کے لئے نہا ، مسوس وتعميري كام كرت رسي نيكن خود نائى اور شرت طلبى كاكبيس آس ياس مي گذريه مواتها. اضاق وعادات كلحاظت اسلامى شرافت ونيك نفتى كيكر فق حقيقت يهب كداس افلاق کے بڑوگ ہاری نظول سے بہت کم گذرے ہیں ۔ ایک زمانس جازیود کے قائل تع لیکن بعدس اس سے رج ع کرکے علمائے حق کے ہی مائتی ہو گئے تھے۔ ایک عرصہ سے چنددرجندامات كاشكار تصلين الني فرائض دواجات زندكى كواداكسفين آخردم كم جوانول معن زیاده با بمت اورستعدری دعام کا المدتعالی ان کی قبر کوعنبری کرساونها کے جنت سے بہرہ انروز فرمائے ۔ آین ۔

# حربيث اقتراق امت

ا زجاب مولانا بريعالم صاب ميرشي ندوة السن بي

ابوسررة كى عن ابى هرية ان سول سه صلى سه ابورره و روايت فرات م كا تحضرت صريث المعليدة مقال تققت اليهوعلى حل صلى المنعليدولم في الشادفرايا مهم بهود الما الم وسبعين اوثنتين وسبعين فرقة فرقول منقسم سرك اورنصارى مي اتن ،ى والنصارى مثل دلك وتفترق اسى فرقول مين قسم بوك تصاورميرى امت ٢١ على ثلاث وسبعين فرقة رتونرى فرقون مين قسم موجائ گى-عبدانسن عرف الممترندي في حديث مركور كي روايت كرف والول بي جاره كا ذكركياب كىروايت عن من حضرت الوبررية اورعبدالمتربع مرقة كىروايت تفصيل كسافعة بن كى ب اورحضرت سى اورعوت بن مالك كاصرف حواله دىكى حجود ديا ب عبراول الذكر صحابى كى صرف بي بي من كا حكم لكاياب اور تانى الذكركى حديث كوغريب قرار دياب -حافظ سخاوى في مقاصد سندين اس حديث كي صحت كوتسليم كياب اور شيخ محمطابرة تذكرة الموضوعات بين ات نقل فراكركو في اختلات واست ظامر فين كيا-الم شاطبي في كتاب الاعتصام مين الويريرة كى موايت بركى عكد صحت كاحكم له حاكم كيتة بي كداس كى سندس ايك راوى عبدالرحن بن زبادافرلقى جوهنعيف بي (متدرك ج اص١٢٨)

لگایاہے۔

حدیث افتران کے اشارے سفر السعادۃ نے امام ترفری کے بیشی کردہ ناموں پرگیارہ صحابہ کا اور اضافہ کیا بندو طیع اس کے جوہن تحویت عرقی ۔ ابو الگرد وار ابو مار اس کے جوہن تحویت عرقی ۔ ابو الگرد وار ابو مار اس کے مرد انتخابی استی میں المبتہ کے مرد انتخابی استی میں المبتہ کی کام کی تعداد ہا تک بہت جاتی ہے جن میں البر بریہ الم کی دوایات میں البتہ کی کلام کیا گیا ہ جو محقر ادرج ذیل ہو محتر المبت کی مطاب کی دوایات میں البتہ کی کلام کیا گیا ہ جو محقر ادرج ذیل ہو صفرت انس کی دوایات میں البتہ کی کلام کیا گیا ہ جو محقر ادرج ذیل ہو صفرت انس کی دوایات میں البتہ کی کلام کیا گیا ہ جو محقر ادرج ذیل ہو صفرت انس کی دوایات محقر اللہ میں دونہ واحدہ فی المحت دونی البحث دونی المحتر و احدہ فی المحت دونی المحتر و احدہ فی المحتر و احدہ فی المحتر و احدہ فی المحتر و المحقوظ فی المحتر دینی اس متن کے جوالفاظ محفوظ فی المحتر دینی اس متن کے حوالفاظ محتوظ فی المحتر دین اس متن کے حوالم متن شلاث و سبحین فی قدمکھ کی المحتر دینی اس متن کے حوالم متن شلاث و سبحین فی قدمکھ کی المحتر دین اس متن کی دولی متنظ کے حوالم متنظ کی دولی کے حوالم متنظ کی دولی کے حدالم کی دولی کے حدالم کے حدالم کی دولی کی کے حدالم کی دولی کے حدالم کی دولی کی دولی کے حدالم کی دولی کے حدالم کی دولی کے حدالم کے دولی کے

اہلِ علم جانتے ہیں کہ عروف و محفوظ منکروٹا ذکے مقابلہ ہیں بولاجا ماہ اورٹا ذونکر میں صرف راوی کے ثقہ اورغیر تقہ ہونے کا فرق ہے گویا پہلے الفاظ کے خلاف روایت کر نیوالے راوی تقربہ ہیں ہیں اور دومرے بٹن کے خلاف راوی اگرچہ تقہ ہیں مگران کے الفاظ ہیں ٹارڈ ہے۔ بہرحال معروف و محفوظ کہ کرحا فظ سیوطی ہے حضرت انس کی روایت کے متعلق اپنی رائے ظاہر کردی ہے۔

مافظ ورالدین بنی نے اس مقام پر قدرے مبوط کلام کیا ہے اوراس صریث کے نن شہورہ کے علاوہ سندابولیعلی، مند بزار اورطبرانی سے بین فراکر سرحابی کی روایت بنیقید ، خِنانِ حضرت انس مى روايت كوبطرق مندا بونعلى ايك طويل سياق كم ساته نقل فراكر كيمت من ونديل لمقاشى ضعف الجهور اسس ايك وى نييرقاشى وجس كوجهورن وفيدتوش إبن وبغية رجاله صعيف قرارديا با ورطك درجرياس كي توشين مبی گئی بوبقیہ تمام راوی سیح کے رادی ہیں۔ حال العيم مله عرك الى صديث كادوسراط ويقد بين كرك السير حسب ويل كلام كرت بي-مرداة ابويعلى وفيدا بومعتر اس صرب كوالوملي في دوايت كياب اور اسس ایک دادی الدمعشر تجیع ب اسس بجيم وفيدصعف قدرسے ضعت ہے۔ عله رتابوامشى رواب حضرت ابوامامه كى روايت كمتعلق فراتي بي-مناهابن عاجه والتروزى اس كوابن ماجه اوتروزى ف مخصرًا ووبت كياب اورطراني في روايت كياب اور بإختصار رواه الطبراني اس کے سبراوی تقرمیں۔ ريجاله ثقات عه ساتوي جلدي أى تفصيل اور مركورب-رواه الطبراني في ألا وسط والكبير اس صديث كطراني في مجم اوسطيل وايت كيام اور ستج كميري مي اى كقرب قريد لفاظ كما تعدوات بنحوه ونيه ابوغالب وثغته كابراس اكداوى الفالب ويحين معين يعي بن معين وغيرة و

ا مجے الزوائرے ٢ ص ٢٢٧ - سے ایمناج ٤ ص ٢٥٨ - اسك ایمنا ج ٢ ص ٢٣٧ سے الع مجے الزوائر ج ٢ ص ٢٢٧ - سے ایمنا ج ٤ ص ٢٥٨ - اسك الیمنا کے ٢ ص ٢٣٠ سے ابنا الب کے نام میں افتا ان ہے کوئی مر دکوئی معدن مردورا ورکوئی ناف کی الب کھا گیاہے ہا د سے ذہبے
سے مافظ ابن محرف ان کا مفصل ذکرہ کیا ہے بعض کتب میں ابنا خات کی بائے ابن المان کھا گیاہے ہا د سے ذہبے
اس وریٹ کے دادی اوغالب ہی میں اسی طرح کتا ب الاعتصام ج اص ٣٣ میں زاد کی بجائے حرور دارے
اس وریٹ کے دادی اوغالب ہی میں اسی طرح کتا ب الاعتصام ج اص ٣٣ میں زاد کی بجائے حرور دارے
ال تا دار اس در معرب ان کی خلط موارد مرد قریب ۔

بقية رجال الاوسط ثقات وغيروف اس كوتقة وارديا بربقيم مجم اوسطك وكك احدى اسناد الكبير سب دادى نقيمي اوداس طرح مع كبيرى ايك اسادكاحال ي-حفرت معدبن وقاص کی مدایت \ حضرت سعدبن ابی وقاص کی روایت مندیزارے نقل کرکے لکھتے ہیں۔ البزاروفيموسى بنعيدة منديزارس اس كوروايت كيابراوراس سايك الربنى وهوضعيف كه رادى توكى بن عبيرة ريني عنيف ب حضرت بن عمرى موايت المجراى جلدسي حضرت ابن عرشكى روايت كے متعلق حب ذيل ارشاد ہے۔ موادا بوديلى وفيدليث بن اس كواولعلى فردايت كابواس س ايك دادى ابى سليمروهومى اس د ليث بن اي ليم ي جومرس ب بنيه راوى بقية رحالد ثقات . كم تقري -حضرت ابوالدردار وواثله كى روايت \ يم حضرت ابوالدردار، ابوامامه، واثله اورانس كى روايات ے متعلق تخریر فراتے ہیں۔ العالطبراني وفيد كمثيرب مهان اس كوطراني فيدوايت كيا واوداس يل يك راوى وهوضعیف جن ا هه کثیرب مردان کاوروه بهت صعیف ہے۔ حفرت عروبن عوف اس کے بعد حضرت عردبن عوف کی موایت بجوالہ طرانی نقل کرے اپنی كروايت الائ النالفاظين ظا بركى ب-الطبرانى وفيدكثيرب عبلاسم اسين ايك اوىكثيرن عبدانته منيف بتريزى وهوضعيف وقدحن الترمذى له اسكى ايك صريت كي يبي كى جيتية تام ادى حديثًا وبفية رجال ثقات الله تقاورقا بل اعتباريس

افیکه مجمع الزوائرج عص ۲۵۹- سیده ایشنا -سید به راوی مختلف فید سے باای مهداس کو ثقة مجی کهاگیاسی -دون مجمع الزوائرج عص ۲۵۹ - سیده ایمناج عص ۲۲۰ - ومستدرک ج اص ۱۲۹

شاه الطبرانی باسنادین و اس صرف کوطرانی نے دوسندوں کوروایت کیا ہے
دوجال احد هارجال العجم حب میں ایک سنرکے رادی دی ہیں جو صحے کے رادی
غیر میکیو بن معروف میں سوائے کیرین معروف کے کہ دہ مجم کا رادی
وثقد احد دوغیرہ وفید نہیں ہے گرام احمد غیرہ نے اس کی توثین کی
صعف ہوا میں کے صفی ہے۔

وروں بہ مساب ہے۔ اور اس کے متعلق صالم کے الفاظ یہ ہیں -

مناحدیث معیم علی شرط الشیخین محرمت بخاری و کم کی شرط پرسی ہے۔

ماکم کی صبیح کو عام طور بر علم ار بظراعتبان سی دیکھتے گریہ ال حافظ ذہبی نے بھی کوت

کیا ہے اوران کے خلاف کوئی نکت جینی نہیں کی اس سے ظاہر سوتا ہے کہ ذہبی کو بھی ان

اتفاق ہے ورنہ وہ حب عادت یہاں مجی اپنا اختلاف رائے ظاہر کرتے۔

مارت علی کی صریت اس کی صورت علی تھی روایت نقل کرکے لکھا ہے کا اُضمن عصرت علی تھی ہوایت نقل کرکے لکھا ہے کا اُضمن عصرت علی تھی ہوایت نقل کرکے لکھا ہے کا اُضمن عصرت علی تھی ہوایت نقل کرکے لکھا ہے کا اُضمن عصرت میں نہیں لیتا ہے۔ گرکوئی خاص جمے میں نہیں فرمائی ۔

عمد ہو صحیحت میں اس کی صحت کی ذمہ داری نہیں لیتا ہے۔ گرکوئی خاص جمے میں نہیں فرمائی ۔

له سند ج من ۲۰ سر که الاعقام ج ۲ ص ۱۱۱ -

مری معادیت اورا پوہریہ منی مدیث نقل کرے ماکم فرملت ہیں۔ هذه اسائیں تقام بھا انجے ہا اخیا ہے کہ اسائیر اسی بیں کسان کی بنا پرصریت کوسے نقطی میں کسان کی بنا پرصریت کوسے نقطی میں انکی بنا ہے کہ ما جا سکتا ہے ۔ اتنی بات کو ذہری نے بی تسلیم کیا ہے ۔

١٥ صحابيس سے تيره صحاب كى احاديث يرعلماركے بوخيالات بي انس الوہريمة -عبدانندب عمرود انس ابوامامه عمروبن عوت معاويه رابن عمر عومت بن مالک کی روابات صبح یامن کے درج پراسکتی ہیں بقیہ روایات کی اسانیداگرچ صفیف ہول گرنعدد طرق کا محاظ رکھتے ہوئے وہ بھی قاطبۃ نظائداً زکرنے کے لائن نہیں ۔اباس محبوعہ روابات کوسانے رکھکر الضاف كيج كهج حدرب اتفصحاب مختلف فيح اورس طرايقول سعمروى موكيا محن چند شبات کی وجساس صصرف نظر کرلینا درست موگار کی دریث پراجانی مکم اس کے مجوع طرق بران برای کے کتے صحاب سے روایت کی گئے ہے۔ تھرایک ایک صحابی کی مدمیث کے کتے کتے طرق ہیں ۱۰سے کی صدمین کے متعلیٰ صنعفِ یاصحت کا حکم دیکھکر بہلے یخفن کرلینا چ ہے کہ یحکم اس کے تام طریقوں پرجادی ہے یاکی خاص صحابی کی صرمن یاس کے کسی خاص طریقہ سے متعلق ہے مجریصروری نہیں ہے کہ سرمحدت کے سامن برحدث كے جلطرق متحصر بول-المام تریزی جیسا جلیل القدرا مام صربیت بهال صرف چارصحاب کاپتہ دیتا ہے حالانکہاں کے علاوہ گیارہ صحابہا ور مجی ہیں جواس کوروا بت کرنے وا بين بس الركوني محدث كى حديث يركوني اجالى حكم لكا تاب تويه صرف اس كعلى استحضار . کے کاظس ، کا اب اگرفاری در ایک اور تحقیقات سے کی فاص طریقہ کا ضعف وصحت ثابت بوجائ تويداس كمبهم كم كمرزمعارض بنيس ب بوسكتاب كداس كعلم يس سله مشددک چاص ۱۲۸

طرق نہ وہاں اگران طرق کے علم کے بعد مجاس کی دائے وی رہی ہے تواب اس کو الف یا موافق کہنا درست ہوگا اس کے بعد اختلاف الم کے کامر صلہ مجرز ہر بحث رہے گا۔
ویوں اور روایات کے سلسلس تضعیف و تو ثین کا معاملہ الم یا کم کنزدیک دن دات کی بات ہے۔ ایک ناواقت ایک محرث کی دائے قل کرکے اے سارے طریقوں پر ماوی بنا دیتا ہے وراس ایک رائے کو سارے محدثین کی رائے سمجہ بیشتا ہے اور واقعی مال کو تحقیق کے بعد غور کرنا پڑتا ہے کہ دلائل کا بلک سطون مجاری ہے۔ یہی صریف جس کے متعلق آپ تے تعقیل موسی محمد الدین فیروز آبادی سفرالسعادی نے خاتم ہیں۔ بی صریف کے متعلق آب کے خاتم ہیں۔ اس صریف کے متعلق کہ تھے ہیں۔ اس صریف کے متعلق کی تھے ہیں۔

لمريثيت فيرشى اس باب يس كوئى صريث نابت نبيس بوئى

امادی پر تقیدی تین ان الفاظ کود کی کوی کوی ان کا کی علط فہی ہیں مبتلا ہوگئے ہیں تبیات اوران کا فرق کے کوی سومن کے نزدیک بیصریث گویا موضوع ہے کاش ان حفرات نے اگراس کتاب کی فواور ق گردانی کی ہوتی توان کو معلوم ہوجا اکر مصنف نے احادیث بم مکم لگلے نے کے ختلف تعبیات اختیا رکی ہیں ہمیں ہمیں باللے اطل موضوع اور کہیں ٹم اجمع فیہ حدیث اور کہیں ٹم میٹ سن کا لفظ استعمال کرنے ہیں۔ ان تینوں الفاظ میں ہما فرق میں مصنون کو صریث رسول کہنا ہی غلط ہے اور دوم الفظ موف میں تعبیر کا مطلب یہ ہے کہ اس مصنون کو صریث راب کی کھوں نہ ہو۔ جنا کی قوقت جمر لیم اختراف صحت کی نفی کرتا ہے خواہ کی درجے حدیث ثابت ہی کھوں نہ ہو۔ جنا کی قوقت جمر لیم اختراف حضور بالبنیدی احادیث پر مجمع مصنف نے بہ کا لفظ ضعیف طرق کی نفی نہیں کرتا۔ اگر ان تعبیر اس کے درجا میں ان فروق کی رعایت کی جائے تو تھر ہم ہیں ہیں سے مواضع پر مصنف کے کلام کا عتراض اللہ جائے اس موز آئی کی مائی ہے کہ الدار فی وا تکیل میں ان فروق کی وری تشریح فرمادی ہے۔

ام موز آئی دور کا مائی مائی خورالا فطام و احتراض اللہ جائے کہ میں ان فروق کی وری تشریح فرمادی ہے۔

علاوه اذیں شارح سفرالسعادة لکھے ہیں کمعلامہ محبوالدین کا پیم کم و حت ان الفاظام محبوالدین کا پیم کم و حت ان الفاظام سے جہاں انموں نے میں بعنی ۲۷ فرق میں است کا افتراق کوئی مشبہ ہیں کہ بدفظ تمام طرفیوں کے خلاف ہے ۔ ما فظ سیوطی نے حصرت انسی کی روایت کے صوف ایک طرفیمیں یہ لفظ ہی کہ مشاب کے ایک بیت یہ کی سفرانسمادۃ کے بعض ننول ہیں دو کی بجائے ہیں کا لفظ می موجود ہے اس کے متعلق شارے فرما میں است محل سخن است " اگر ہوں کی روایت کے متعلق می مصنف کی ہی ہیں اگر ہوں کی روایت کے متعلق می مصنف کی ہی دوایت کے متعلق مجی مصنف کی ہی دوایت کے متعلق می مصنف کی ہی دوایت کے متعلق میں کلام ہے ۔

بسااوقات محذثين لايصح يالايثبت كالغظ فرماتيبي ناواقف اس كامطلب يسجه ليتاب كريه صرميث ان ك نزديك موضوع ياضعيت بيخيال ان كى اصطلاح جالت اوران کی تصریحات سے ناواقفی کا نتجہ ہے۔ ملاعلى قارى تذكرة الموضوعات مي فراتي سي كه عدم مرة كف اس كامونوع مرجا ناصروري نبي ي- حافظ ابن مجرنتاريج الافكارين فرماتي بين كدا مام احد فرمات تق كميرے نزديك ومنوك شرقي بين بم الشرير مصنع كم معلق کوئی صریث ابت نہیں میں کہتا ہوں کم پیلے تو کمی خص کے بجان فيساس چيركاني الواقع مرونا ثابت نبين موتا اوالكريمي سليم كرليا جائ ومجرني تبوت ساس كاحنيف بوناثابت بنين بوتا ادراكريمي سيم كرايا جلئ توس وفرد كنفى ثبوت مع مجبوع كاثبوت بوناكو في ضريب المربي - فورالدين ممورى فرات مي كدامام احد كعاشورار كى صرميف كم متعلق (اللهيع ) فروان يسيد الزم نبيل تا كدوه باطل بو، بوسكتاب كمصيح توند بومكرة ابل التدلال و كيونكر سيح اومنيف كے درميان ايك مرتبرس كامي ب ندكشى نكت ابن صلاح بين فراستربي - دباق مِبني امُندى

(بقيهاشدارصغي كذفت)كثيرامايقولون لا يص اولايثبت هذاالحديث ونظن منمن لاعلم للأند موضوع اوضعيف وهوبني على جاري صطلحاتم وعثا وتوفيعلى مصرحا تقمر فقد قال على القارى في نذكرة الموضوعات لايلزم منعنه الثوت وج الوصع انتى وقال كحافظ ابن تجرفي تخريج احاديث الافكارالسمى بنتائج الافكار ثبتعن احرب جنل الدقال لااعلم في السمية في الوضوء حديثا ثابتا قلت لأيلزم من فني العلم ثبوت العدم وعلى لتنزل لايلزم من نفي الثبوت ثبوت الضعف لاحتال ان يراد بالثبوت الصحة فلاشتفا كحسن وعلى لتنزل لإيلزم من نفى الثبوت عن كل فه تفيين المجموع - وتاك فورالدين المهوي قلت لايلزم من قل احمانى حديث الموسعة على لعيال بصعاشوراء لا يسعمان مكون باطلا فقد سكون غيرضيم وهوصالح للاحتجاج باذا الحسن رتبة بين الصييم والضعيف اء \_ وقال لن ركثي في مكت على أبن الصلاح . بين ابن حرم مى زيرعوان الكلام فين مكفرومن لا يكفر"اس مديث كما تعاليك اورهد غل كركے لكنتے ہي -

منان حدیثان لا بصعان اصلا یدونون حرشی اسادی لحاظست عن طبق الاساد له بالكل محيم نبير-

بہاں مجی صحت کی نفی ہے اب ان دونوں صنرات کے بیجل حکم دیکھتے اوراس کے مقابلیس وہ اری تفصیلات سلمنے رکھے جہاں ایک ایک روایت کی دیری چھان بین گگئے ہے۔

ابن حزم کی راے میں معلوم نہیں ہے کہ ان حفاظ صریث کے سامنے وہ سبطرق موجود میں فيملكن نبي على المرود وي بي توكيا اصول عديث كايركي ضابط بي كجر ط ف ابن حزم بوجائين سر را وصواب سي ين خصر بوجائ گي اگرايك طرف ما فظ ابن جوزي كانند است مین ضرب الشل ہے تواس کے ساتھ ہی ابن خرم کی زبان کا سیف جلج ہونا بھی مشہور ہے

رحاشيبتيصغير كذنس قولناموضوع وبين قولنا كهارب دلايصى اور (موضوع) كمينس بين برا لايسم ون كثيرفان الأول البات الكذب فرق بي كونكر مونوع كم كامطلب يب كمداوي والاختلاق والثانى اخارعن علم النبوت ولا جون اوروض ابت بوكياب اوراايص بس مرت يلزم مندا شات العدم وهذا يجي في كل حدث عم بنوت ك فرب يكوني مروري بين كاس كاعدم إب مان لیاجائے ہی بات ان تمام حدیثوں کے متعلق کمی جاتی بحِين كه باست من ابن جوزي نے لائعے يا اس طرح كاكونى اور كم لكا دياب ام-زرقاني كية بيكة شطلاني ف مانظاني رجب سينقل كاب كابن جان في شيف شعبان کی صلیت کی صریت کو مجمع کہاہے۔ اس سے ٹابت ہوتاہے کاس صریٹ کے متعلق ابن دجیہ کا کم سے كناغلطب مريك اسككلام ساصطلاى صحن كى نعى مادنى جائے كيونكم معا ذكى يد صديث اصطلاحى طور يقينا صح نبي ب كرحسن بو-

قال نيراب الجوزي لا يصحونحن ام. وقال على القارى . . . مع ان قول السخاوى لا يسم المنيافي الضعف والحسن ام- قال الزرقاني ونقل القسطلاني عن ابن رجب ان ابن حانصعه فيدردعلى قول ابن دحيدلمر لميصيح فى ليلة نصف شعبان شئ الا ان بريد نقى الصعد الاصطلاحة فانحديث معادهناحس الاصعيرام

(ماسشيسني طند) سله كتاب المفسل جسم ١٣٨ - (باقى ماشد برصف آكنده)

بہرحال حدمیث کامعاملہ اوشا کے تابع نہیں ہے۔ حدمیث کے امانیداب بھی موجود
ہیں۔ ان بہم اور مجل کلمات کو حبود کراس کے رجال پر نفصیلاً نظر کر لینا چاہئے اس کے بعد بھی
اگر رجی ان ابن خرم اور علامہ مجدالدین کے ساتھ رہا ہے نوام دیگر ہے۔ بھریہ امر کھی المحوظ رہا چاہئے کہ حافظ ابن حزم ابنی وسعت نظر کے باوجود خود امام تریزی اوران کی کتاب المجامع ہے ناواقعت ہیں اس سے ان کالایسے کہنا اور می لبنے اثر ہوجاتا ہے۔

حرمین کی صحت برمعنوی قرائن

صنیناوریودیونفرانیه کا تقابل مراق وحدیث کرمطالعه سے معلم ہوتلہ کرمذہ دیا میں وین یا

(نوجیالنظرم استحت استدرالی الفائرة المابعه) اور من ابن المی طبیعت سے کمتنا دور بوگیا مول - رحا شیص فی صفار سالم حافظا بن کثیر مکعت بین که ابن جرا ابن جلالمت فدر کے با وجود الم تزرزی جیستخص سے بالک ناآشناہی حتی کم جب ان کے سامنے الم ترزی کا تذکرہ موا تو تعجب سے فرمایا و من عیل برجیبی بن سودة ؟ برخمرب عیلی کون شخص بیں (دیجیوالبا عث الحقیث الی معرفت علوم الحدیث) ۔

مافظ ابن مجرام ترمزی کے مذکوہ میں تحریر فرمانیوں بن حزم فاند فادی علی نفسہ بعد الم الاطلاع فقال فی کتاب الفرائص من الا نیصال عیں بن عیسی بن سورة محمول - ابن حزم کواس بات کا خوداقا ہے کہ وہ محدیث میں در ترمزی سے واقعی بن سورة محمول کھتے ہیں - (تہذیب النہذیب) حافظ ذہبی فرماتے ہیں - ترمزی کے بارے میں آبن حزم کا قول کہ وہ مجمول شخص ہیں کچے قابل المقات نہیں ہے کیونکہ ان کو مدان میں کہ قابل المقات نہیں ہے کیونکہ ان کو مدان میں کہ قابل المقات میں اس میں کو تابل المقال کا علم کا میزان الاعتدال)

من صرف دو مذہب ہیں میہ دستہ اور نصرانیہ عہر نبوۃ میں بھی حرفیانہ جگ ان ہی دو کے در ان آتی ہے اور احادیث صبح بھی ان ہی دو کے درمیان متقبل میں شکش کا پتہ دینی ہیں آیا ت بیا بغور پڑھے اور اس حذر کا اندازہ کر لیجئے :

قَالُوَا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى مَعَ بِي كبودى بن جاديا نصرانى بن جا تراهيا. تَفَتَكُ وَاقُلْ بَلْ مِلْقَ الْبَرِاهِيمَ مِوكَ آبِ ان سَهُ بِدِيجَ بِلَكُ مِن حضرت ابراً بِمَ مَعَ مَنْ عَلَ حَنْدُها -كلت كامتِ بون جواليك طرف بوجا الاتحاء

مَاكَانَ إِبْرَاهِمَ يَمُوْدِيًّا وَكَانَفُمُ إِنَّا حضرت ابرابَمُ في بيودى تصد نصرانى لمبكه مَاكَانَ إِبْرَاهُم مَا مُعَانَ إِبْرَامُ مَا مُعَانَ الْمُعَانَ عَلَيْهِ اللَّهُ اللَّالِي اللْمُوالِمُ الللَّهُ الللِلْمُ اللَّالِمُ اللْمُلْلِمُ الللْمُلْلِمُ اللَّال

غالبنطوعبهم براتباع برونماری از ای ای از آن کریم نصراطِ تقیم کی تفریرت موک کی طوف ایک لطیف اشاره از از ای بهاوس منع علیم کا اوسلی بیها وسی مفضو به مها اوران از از ای بهاوس منع علیم کا اوسلی بیها و برای که اوران از اس وقت می کا ذکر کیا ہے اوران از ام سے کیا ہے گویا جب تک یملی بیاوذکر ند کیا جا کے اس وقت میک مورف صواط الذین المعمت علیه هاس کے بورے مفہوم کواداری نہیں کرتا تھے بیودونمان کے داشتہ بنوقت علیم کی دعارت کیم کے زمیں اس طوف بی افزاد ہے کہ ملت خفید کے متعلق شایرسب سے زمایدہ خطرہ اگر ہے توان مغضوب علیم اورضالین کی اتباع کا ہے جس کا دومرانام شایرسب سے زمایدہ خطرہ اگر ہے توان مغضوب علیم اورضالین کی اتباع کا ہے جس کا دومرانام

بهودیت ونصرانیة ہے۔
مشکون اوربیود اکتب سرت کے دیمنے ہوتا ہے کہ بہودیتہ ونصرانیة بھی گوآسانی دین مشکون اوربیود اکتب سرت کے دیمنے ہوتا ہے کہ برادرانہ تعلقات قائم مقے جونہی اسلام نے دنیا میں قدم رکھا سب ہے ہا مشکون کے ساتھ اس کے مدمقابل بھی بیجودی ونصرانی سقے مالا نکہ دین سماوی میں اشتراک کا تقاضا ہے تھا کہ ان کو دین فینے کے ساتھ ہوری ہوتی ہوتی والا نکہ دین سماوی میں اشتراک کا تقاضا ہے تھا کہ ان کو دین فینے کے ساتھ ہوری ہودی ہوتی اسلام ترقی کو اسلام کی طوف ہوجا الیکن جیسے جیسے اسلام ترقی کو اور استحاب الم کی مقابلہ براتی رہی بیان تک کے جب مکم کرمہ فتے ہوا اور مشکون بہودیتہ و نصرانیتہ بڑھ بڑھ کرای کے مقابلہ براتی رہی بیان تک کے جب مکم کرمہ فتے ہوا اور مشکون بہودیتہ و نصرانیتہ بڑھ بڑھ کرای کے مقابلہ براتی رہی بیان تک کے جب مکم کرمہ فتے ہوا اور مشکون

عرب في اسلام كى ملت سروالدى، شريعت مطروكواتا اطينان مير رواكر صاحف الفظول ير اعلان كرديا كيا-

ازالشیطان قرائین نعبده شیطان اله برای است المیربود کاری ان المان المسلون قی جزیرة العرب می جزیرة عرب بس اس کی عبادت كريد د

پینمبارسلام کایبودونساری ایکن اس کے بالمقابل ببود بہتہ ونصرانیتہ کا علم جنگ برابرلمزانا رہااور کیمرف و تعطره کا آخری الام کے اسکام کوان کی وسید کاربوں سے اطبیان میسرند ہوا حق کیما صبحتر بویت کا تریں کھات جیات کی وصینوں بن ایک مہتم بالثان وصیت یہ تقی

اخرجوااليهودوالنصارى برودونفارى كومزيرة عرب كيچ چي من جزيرة العرب كياركالدياء

ای حربیانه کشمش کانیجه مقاکه جب صفیه کانین براقت دار بواتو به وی و نصرانی دونول مغلوب بوگ اور حب مجی ببودیت و نصرانیته کاغلبه بواتوه و خفیة کوکجی گوادانه کرسکے ۔

ببودون فاری سے جزیہ اس سلسلہ بی یہ واضح رہنا چاہئے کہ ببودیته و نصرانیت کرمنے موج بوج بوج بوج بوج بوج کی دجب کے باوجود اسسلام نے محض دین ساوی بوٹ کے باعث ان کی بری معایت کی ہے ۔

مشركه صودكى نگرانى مى أروزه ، خار ، شكل وشبامت ، دعا روسلام مى غرض جها رسيلاى اسلاى اسلام ك فيرمنم من اسلام ك في مناسبة المعالم المعالم مناسبة المعالم المعالم مناسبة المعالم ا

۔ اپنے صدود کی گرانی رکھیں اوران سے سلنے ندیں۔ اس کے باوجود صاحب بنوۃ . نظروں نے تاولیا مقاکد اس حربیت کا ایک دن میر غلبہ ہوگا اور ہروان ملت نینی سیجے چلتے نظر آئیں گے۔ ای عمر اسعود کا نقد صیح بخاری کی اس صرب میں

مر المنه ال

قال فمن - نمارى بن آب فراياكه اوركون -

مَنا اورَآبِ كَ سُرِنْتُ عَبِدْسِ مِي نَظِرًا كِيابٍ-

"ابودا قدلتی فرات بین کم ایک مرتب فیمری سمت انخصات سلی انسر علی دیم کے ساتھ روائد ہو ہے اس وقت ہم نوسلم تصوال شرکین نے ایک درخت اپنے تہمیار افکا نے کے مقرد کرد کھا تھا ہم ناسے دیجھ کہا یا رسول انتر ہا رے لئے مجالی کے ایس فر کرد کیے آپ نے تعب انکہ کرد کا ایت ہوئی اور فرایا یہ تو دیمی اور فرایا یہ تو دیمی ایس ہوئی جیسا ہی اسرائیل نے رسمند محبور کرنے کے بعد کم بہت پر تنوں کو دیوا میں ایس ہوئی جیسا ہی اسرائیل نے رسمند محبور کرنے کے بعد کم بہت پر تنوں کو دیوا کر ایس کرتے دیکھ کرکم ہویا تھا کے مولی جیسانی اسرائیل نے دسمند مولی کے بارے لئے بھی ایک ایسا ہی خوا اس کی نقالی کرے دیو گئے۔ تم منزود میں ووقعال کی کی نقالی کرے دیو گئے۔ تم منزود میں ووقعال کی نقالی کرے دیو گئے۔

یالگ نوسلم مع گرنگاو نوب نے اندازہ کرلیا تھا کہ یہود و نصائی کی نقار جنرات ان یں ایس سرائیت کے ہوئے ہیں کہ اگر زبائہ جاب میں اہا اثر نہ دکھا تیں تو نہ مین صنعت کے حال ہیں ابنا اثر دکھائے بغیر نہیں دہیں گے۔ یہ تو آپ نے اس اسلام کے طفولیت کے جذبات دیکھے آئے اب عہد شاب کے جذبات ملاحظ قرائیے۔

حصرت مقدادبن الاسود جنگ بدر کی تیاری کے موقعہ برانخصرت ملی الشرعلیہ وہلم، جواب ہیں کہتے ہیں یا رسول اللہ ہم وہ ہیں ہیں جوموئی علیہ السلام کی قوم کی طرح یہ کہدیں اسے موسی جا تو اور تیرارب لڑا ہم تو آپ کے دائیں بائیں آگے اور ہی ہے رہ کرآپ کے را جنگ کریں گے۔ (بخاری شرایت)

ان دونون جذبات کاموازند کیجے تو آپ کومعلوم ہوگاکہ وہی بات یعنی ترص اتبار جو پہلے غیرافتیاری طور پر منست کل رہی تھی اب انہائی قابل نفرت وعاربن گئی ہے گرنقط تھا دونوں جگہ وی بنی اسرائیل ہیں عہد طفولیت اور خوضت کا دور چونکہ بلی ظاہر بنیات و فواہ شا ت تقریباً کیسال ہوجا آلہ اس سے اسلامی دوران طاط میں ہم وہی اتباع بنی اسرائیل کی جو شاہرت انہائی قابل نفرت وحقادیت معلوم ہوتی تھی پر لائن اور زما خد شباب پر بنی اسرائیل کی جو مشابهت انہائی قابل نفرت وحقادیت معلوم ہوتی تھی پر لائن رغبت بن جائے گی۔ امت محدید کے اسی رحبت قبقر ہو صحیح بخاری کی صدیث بالا ہی بیان کیا گئے ہے لیہ بینی وی بات جو آپ کے زمان میں قابل تعجیب تھی آئندہ دور میں ناگز پر طور پر ہونے والی بات ہوگا۔ جو ان میں جو ان میں بی یہ است ان کی است میں کہا ہوگا تو اس بے جائی میں جی یہ است ان کی انہا کو کرکے رہے گئے۔

چب گرناب تدیبان مجی فروترد مهاسهای گئامت محدید دب دورع وی وکمال رترمتى تواست ابنے دوراِ تخطاط ميں مى فروترر بناچاہتے اوراى لئے وصعب افتراق ميں نصارى سے آھے نظر آئے گی آخر جومنداعلى عليين برجلوه ناتھا جب ايان أور على صلى وم بواتواس كالمحكانا تعراسفل السافلين بي نظر آيا-

التباع اورص في الناسي عين تناسب كي وجد سي صحيح بخاري كي اس حديث كوجام زاق كاتناس مرزى مردي افتراق كمك بطور مقدما داركا كيا بي ايول سجك

م شدمدا فتراق كواس مبالغة أميزا تباع كالمروا ورنتيج قرار ديا گيا ب-المخصرت سلى الشعليد ولم فرات بي كجوباتين في اسرئيل بين مؤلي وه شيك فيك سبمبرى است يس بول گي حتى كماكران ميسكى في بعد عا بابنى مال سے زماد كاموكاتوميرى استدس كوئ البامرنجت موكاجواس بجيائ كاارتكاب كرياعكا ادر بني اسرائيل بترفر فون بن بي تھے - (آخرصرت مک)

اسياق كوريت اورانجور راع العام المالي تدك بين والمكاند باع اورشد مداختلاف کے ابین متوریس اگرآپ اس دیا کو بایس تولیت آپ اس نتجہ پر اس نظام بائس مح كدهدب افتراق درعقيقت صح بخارى كم عديث اتباع كاايك تمر مقاجع وال وي باوريا ن مناورب ببروال اگر ماس باس مون ع بخارى بى كى بى ايك مديث موتى نوافتراق امت كاجالى داستان برصف ك الدوي كافئ سى آئنده اوراق يل سرآيات تراييك لجدا شارات مجى آيك المنطر كلندي مح ليكن اس وقبل مج فيري اختلاف كود واضح كردينا جاست بين -

لفظاخلاف كي توسيح

مركيان حالت ك بعدب اس كفلاف كوني دوسرى حالت رونياموتى بنوال نهم إخلاف ركت بي اس ماظت أكل عالم بعض ك ليرفض كم نظروالين توسا واعالم اى اختلاف كى آماجكاه نظرات كاربهان تك كداكراس عالم كى كوئى نياده سى نيا تعرفين موسكتى ب قوبس بى ايك لفظ اختلاف ب-

اخلامن زمان مل ونهاد شبوروسين، بهراسي فصول وموام كالك اخلام ب-اخلاف زان كمنامناسب باس اخلات كواين ذيل من وكركيا كلب

ولماختلات الليل والنهار شبوروزكام إخكاف مترتدالى كاتمرق

اختلاف المندوالوان اس م المع برمي توجوانات وبامات وجادات كالختلاف بمران يل اوراجاس مين انواع اورانواع مين اصناعت اوراصناعت مين افراد كااختلاعت مي كهران ا ين طبيعتون، مزاجون، ونگون اور نبانون كااختلاف بي اى اختلاف كى طرف اس آ یں اٹارہ کیا گیاہے۔

اختلاف السنتكم والوائكم تهارى زبان اوردنگول كا فقلاف الناق وانفس كايه اختلات ديجم كرصاف طور يربيفين بوجاباس كرافتراق واختا اس جان کی قطرہ سے اورای پراس کی آبادی کا مرارہے۔

محلبات رنگ دنگ وج رونی مین کسیده اس جال می بوزید باختلات اخلات کیناس وقت براخلافات زیر بحث بنی بی بلکه اس سے بالا ترضلال الله مسلال میں بارام کر کجث سے اس محاظ سے اگر مجوعة عالم بإيك اجلل نظروالى جائ تومعلوم بوكاكم اميم سابقة أيك سطوف بي اودامت محديد دوسرى طرف ای کوسب دیل آیت یں ذکر کیا گیاہے۔

فيهُومِنَ الْحَيِّ بِإِذْ يَهِ . ﴿ إِيتَ نَصِيبَ فَرَادِي حِنْ مِنْ كُمُ مِثْرُ الْمُولِ سَفَاحِيُّ

المتخانى سوالات بي استيخد مثلًا حفرت اراميم علي السلام كي شخصيت مي اختلاف بواكدوه بيوى ككاميابى كمقامات معيان فرانى، فعائ قدوى في امت محديكومات نصيب فرائى كه به دونون خيال غلط بي وه در المل صنيف تنه -

اس طرح حضرت عيلى علي السلام كرمعاطس اختلات مواديمودف ان كاا تكاركيا اور نصائى ففرا تغيرايا بهال امت محديكوم إيت نسيب بوئى اورجادة مستقيم ان بى كے لئے مقدر موا قبلك بارس مس مى ايك دلت يى ب كمده امتول كانتخاب مرد كما كما تفاكر انسول بال مي صحيح انتخاب دكيا اورجوم ل قبله عقاس كى مرايت اسى امت كونفيب مول -

حبعه كادن مي اسى اختلاف كى ايك كرى بهامتول في يوم التعطيل مي غلطى كى في مالىبت اوكى في مالا عدم قركيا ، امت محدد كورال مى داو بوايت الحيب بوئى وغيرو وغيرو اسى اخلاف كى طوت ايترزيل مي مى اشاره كياكياب -

وَوَشَاءَرُبُكَ لَجَعَلَ النَّاسِ مُرْآبِ كَا بِورِدُكَا رَجَا الْوَتَهِمُ لُولُ كُوا يُكِبِي امتد واحدة ولا يذالون فتلفيد واسترفال وينالكن ومبيث متلف ومن الامن رحدريك ولذلك بجزان كين يآب كايودكان وم فرائ اور اى اخلاف كيك النيس بداكات -خلقهم- رمود)

اختلافيام عطارا ورمغسري كالكجاعت كهي بعكميا المختلفين عيوديته ونعانية موسيته وحنفية كااخلاف مرادب ورالامن رحمر كب سعمراد ضفاري وثايراس الع محاس امت كويست مرحوم كاخطاب ديا گيا بو-

اخلاف امير محرير لين اس اخلاف كعلاوه ايك اورا خلاف بعجو خود اس امت محرب س مقدر ب وه جاعت المي حق اور باطل فرنول كاختلات بحاس بنا برفير ق باطله مختلفين كا مصداق رس كاورابي حق الامن رحم ايك كا-

اخلاف الريق اس سي المح فود جاعت الرحق كاخلاف مع مريم أمنده بحث كري

اختلاف كاكوني والمناش المناس كالمرادسة الماسية الماسية الماسية المحالية بى صغىت جلال وجال كى حلوه نمائى منظور تنى اس لى است اندا نول كواسيسى قوى فكرة وعليه سعمركب فرماياب كهوه مهيشه اسباب سعادت وشقاوت بس اختلاف كريتي فظر آئيس كاوراى بالمي تمكش مي خدائى قهروبهركا سامان مبيا موتارس كاراكراس ديناس ياختلا رونمانه موقا توبي محشرستان عالم خوشان بن جامالوريها سك بسن والى ياصرت خدائى مرك مظرموت ياصرت فركيك عالم تقديركوايك ناتمام كمال كامظامره نا بنديقااس ك اس فاخلات اس كى منياديس دالديا اوراب صرورى موكياكد دياب قرريجيلتى جائ اختلاف كلوامن مى اى قدرويع بوتا چلاجائے حتى كربيوداگرا، فرقول بي سنة بول تونفارى مع فرقول إلى سيس اورامت علي جو آخرى اورست برى امت، وه بمتر فرقول ين فتم بوجائ ـ مورة بودك اس آيت ين بختلفين كو الامن رحم مدبك محمقا بلي وكركيا كيله جس كامطلب يه معلم مكوين في تكوين طوريرة ام اللول كودوموليس بان ديا ودر، ابل قلاف در) مروين اخلاف واصتب استقابل سمفهوم بوتاب كمجابل اختلام بي وه وحمت كخت مروی کی علاست ہے انہیں ہیں اور جورحت کے نیچ آجکے ہیں وہ قرآن کی نظریل بل خالات کی فہرست میں واخل نہیں اس کو ہوں بھی کہاجا سکتاہے کہ نجاست موت اس جاعت کے لئے ہےجوہ الاس رحم ربک کی مصداق ہے اور بقید الل اختلات کے سئے تجات نہیں یوراوانما یں اس اختلاف کی مزمدِ تشریح ملتی ہے۔

ورصلالت وكمراي كالتعبيت بي-مراكي تقيماور اسنداحدا ورنسائي وغيره مي سي كهاس معنوى افتراق وتشتت كوموس طور بلِتغرقه كانقش إرمجان كية انخفرت صلى النبطليد والم فيصحابة كم ما مضايك ميدها خطكمينيا عبراس كدائس بأس اورببت سخطوط كميني اورفرابا دكيوب سرها خط توطرطيم ہاوراس کے دائیں بائیں جو خطوط میں و میل اور اپندیدہ راہیں ہیں جن کی طرت شاطین وعوت دیتے میں اس کے بعد آیت مزکورہ تلاوت قرمائی۔ قرآن كريم ين صريث افتراق اب اگرسورة مود اورسورة وانعام كان مردوآ بات كنتاع كو فِرُقِ إطله ي تحديدا ورعدم تحديكا فرق باتى رستلب اوراً كردونون آيتول كنتائج كالجزية كروتوسب ديل بوكا-سَيْتِ انعام - (۱) صراطِ تقيم صوف ايك بود٢) سبل متفرقه بهت بس-سورة بود- (١) نجات صوف يك على كالكراك وم) المي اختلاف كيك نجات بي -يبى جارول امور صديث افتراق كامفهوم بس اوربس - صلالت وسرايت كاكسس اخلاف كوسورة بفره ين مى حسب ذبل بيراييس وكركيا كيلهد كان النّاس المة واحل ق سبالك ايك ي دبن يرشي (ميرانفول في فبعث الله المنبيين مبشري ويمل خالف والل تواضرتمالى في في فرى ومندرين وانزل معهم الكتاب تانيوالي اوروط فوال بني برسيجا وران ك بالحق ليحكوبين الناس فيها ساتدمي كماسانارئ اكتبن با توسيل نسول افتلاف والاتعافيصلكرك -اختلفوافيد-رسول دنیاس ناروااخلافات مین ضرائے قدوس نے ورسولوں کواس لئے بمبیا تھا کہ ناروااخلا كونان كالتات بي خم كردياجاما اورك جبى كساته اس قانون بعل كياجاما جو

اِنَّ الْكِنِيْنَ فَنَ قُوْا دِنِهُمْ وَكَاوُا جَمُونَ الْبِي وَنِي مِوالِينَ كَالِي اوربت ى فَيْ الْمِينَ الْمِينَ فَيْ قُوْا دِنِهُمْ وَكَاوُا اللهِ اللهُ اللهِ الله

بنتراق عدالبت مال المتخفرت على المنظيه وسلم في وعاد فرائى مى كمآب كى امت بها المول كا المركب كا المحدات يسب كم المركب كا المركب المركب كا المركب

ارٹی بندی ایران اللہ بارٹی بندی دین میں ایک کھے کے قابل برواشت نہیں متنبیں اس کے فرایا و لست منہم فی شی "ایسی مفدجاعت سے آپ کا قذیبیں بوسکتا کو یا پیکسل بائیکاٹ کا علان ہے۔

اب سوال صرف بدرتها به که وه کونا اخلاف به جویم کی طرح مجٹ کولمت کی یک بارہ بارہ کا دیا ہے کہ وہ کونا اخلاف بہ جویم کی طرح مجٹ کولمت کی یک بارہ بارہ کو بارہ بارہ کر دیتا ہے۔ دورصحاب بھی مزہبی اخلاف تعمدس قرن مجی اس اختلاف کا زاد میں فرقد بندیوں کے نشانات کا بتہ چاتا ہے بھر کیا یہ مقدس قرن مجی اس اختلاف کا قصر ایا جاب بھی خود قرآن کریم سے بی دنیا ہے لیکن بطور تفتر یس لیم کے کہ اختلاف اُمثلاف کی ضرب حرب کے معنی ایمی الفت و عبت کے بیں اگر یک مانته اختلاف اُمثلاف کی ضرب حرب کے مانته اختلاف اُمثلاف کی ضرب حرب کے مانته اختلاف کے مانته اختلاف ہے تو در صفحت یہ اختلاف ہی نہیں۔

کو گرورت اپنی بی با مقد سے اس مجرکتی ہوئی آگ کو تعند اند کرتی رہے تو عالم فنا ہوجا علی میں بات اوراس کے فنارکا سبب می بی اختلات ہے اوراس کے فنارکا سبب می بی اختلات ہے اوراس کے فنارکا سبب می بی ابتحال مرحوم سے سبب می بی ابتحال مرحوم سے

مچونک الاہومری آتش نوائی نمجے اورمیری زندگانی کا بی سامال می ہے

اس كانام اختلات ملت اوراخلات دين سے۔

ایک منت میل صول ا دوسراا ختلات به به که ایک منت ایک دین سے واب نه به کوی اس می کلیات کا اختلاف موف جزیات کی افتلاف میدا به و افتلاف میدا به و افتلاف می افتلاف می افتلاف می افتلاف می افتلاف می می اس ایک اس می اس

اختلات المول وکلیات میں اختلاف البت اختلاف المت ودین کی طرح افترانِ قلوب موجیافتراق میں موجیافتراق موجیات موجیات موجیات میں اختلاف کی وجیسے اس طرح گروہ ایک ہی دین سے والبتہ ہیں مگر بعض اصول وکلیات ہیں اختلاف کی وجیسے اس طرح گروہ اندر گروہ ہوگے ہیں کہ جوعداوت و معنی اختلاف مانت کا تمرہ قادی ان اختلاف کا نتیج بن گیا ہی اختلاف کی نظامی اصول وکلیات میں کہ اس کی نظامی اصول وکلیات اختلاف میں میں اختلاف میں اختلاف میں اختلاف میں میں اختلاف میں اختلاف

شریخ لکومن الدین ماوضی به اشرتمالی نی تبارس نے دین می ان بی نوحاوالذی او حیناالیک باتوں کی واہ دالی بین کا صرت نوج برکوم کم

ساویمی ظاہرب کرحضرت نوح علیالمام سے ایکرصرت عینی علیالمام کوور نہیں ایک شریعی اورمنہاج کا کھلاہوا اختلاف رہا۔ مگر جرحی قرآن کرتم نے ایک ہی دین قرار دیا ہے اور شرائع کے اہمی فروعی اختلاف کو وصرت دین کے منانی ہمجیا، اگر فروعی اختلاف کی حدیث آسکتے تواس افتراق کے ہوتے کے جرف اختلاف کی حدیث آسکتے تواس افتراق کے ہوتے کے جرف آختی فی افتراق میں میں افتراق میں افتراق میں میں افتراق میں افتراق میں منالک کے جرف میں منالک کا مطاب کی دوسرے کا مصدق دوسرے کا میں میں میں میں میں ہوتے دوسرے کا میں میں میں میں افتراق میں میں میں میں خلل انداز نہیں ہوتے ۔

ایک شان اجتماع وہ صدرت میں خلل انداز نہیں ہوتے ۔

مان دین کا اجہاد کے موقع میں اجہاد کرنامی دین کی ایک مجمائی ہوئی بات ہے اور ساموں ہوئی دین کی ایک مجمائی ہوئی بات ہے اور ساموں ہے اسے دین میں اختلاف کیونکر کہا جا سکتا ہے خلاف ہے دین میں اختلاف کیونکر کہا جا سکتا ہے خلاف ہے داس کے سی مقرر کردہ اصول یا سی تصریح کردہ جزئی کا خلاف کیا جا کے لیکن ہاں اس فی سکوت قصراً کیا گیا ہے وہاں ہر جہد کواس کی اجا زت میں ہے کہ وہ پوری جدوجہدا ور ملک استنباط واجہاد کی پوری صلاحیتوں کے ساتھ ما خندین میں ہے کہ وہ پوری جدوجہدا ور ملک استنباط واجہاد کی پوری صلاحیتوں کے ساتھ ما خندین میں ہے کہ وہ پوری جدوجہدا ور ملک استنباط واجہاد کی پوری صلاحیتوں کے ساتھ ما خندین

ے اس کا حکم معلق کرے۔ صحابہ کرام کا خلاف | اب آئے صحابہ کے اختلافات کو دیجیس محدوث وقدم صفات کی عین وغیر اور جبرو قدر کے باریک و دقیق ماکلیس قدم رکھنا توان کا اصول ہی نتھا اس کے

سله دیکیواعلام الموقعین ی اص ۲۰ -

ان جيزول ين اختلاف كاسوال بيدائي نبي بوتا وبال اگرسوال مقا توصرف اختال واطأ فرانبروارى اوروفاشعارى كمطرلتيول بس متااس بنابرا كماختلاف متعا توبئ كدفلال چنهت وضور فوتا ہے یا نہیں ۔ تیم وضور کا قائم مقام کب ہوسکتا ہے کوئی آین نورے کہا پاندر تفاكوني أستس كوني ركوع كوجات اولات بالقائفالية الفاكوني دالفا ما عقار مجرية اختلافي ونك بى اس قدرميكا تقاكه ان اخلاف كرساته ما تقدوه ليك بى مجدي نازي اواكر لين بلك خوشى خوشى الك دوس كيجي اقتدارى كراياكران تصفوست وجدل تودركما وموافقت ومخالفت کے تصورے بی ان کے دماغ خالی تھے ای سئے اخوۃ اسلامی، نصع وخرخواہی محبث مودت كى اتى يى مثال تاريخ مى دوسرى جاعت يى نبي دىكىلاسكتى -اندى صالات ان فروع اخلفات كوان كريها لكوئ المهيت بي نبس ديجا سكى - بال خلافت كروفي المن و لابعيس جوكميه بنكا أرائيان بوس ان من تعصب وتخزب كاوجود ناقابل اتكار حميقت سه مكر الفاظ قرآنى يرغوركيا جائ قواس كاجواب بى ان بى آيات مس موجود ب- مورو انعام اوربورة مدم كى مذكوره بالآمليت كوايك بارى رئيسة آب كومعلوم موكاكد قرآن يبارج فرقد بندى كالعبت كردباب وهيست كمايك دين بس اختلات برياكيكاس كوختلف وينول كى طرح بناديا جا يراخلاف اسكاصول وكليات س اخلاف بى كى بعد بوسكتاب آين ذيل كونجور المطايح وَكَانُوا شِيعًا۔ بہت ی پارٹیاں ہن گئے۔

اس كاصا مطلب يه كريبال ان بارترول كاذكر بي بي رقى بندى كى بار

حفائدواعالكا اخلاف مواى اخلاف كواخلاف في الدين كما جاسكتاب \_

معابر کانقلاف آپر) اب اس معیار کے مطابق ان پارٹیوں کودیکے تواپ کومعلوم ہوگا کہ اخلاف تمادك دين كا عقائم واعال كان كے درمیان كوئى ذكرى مقا وہ ایک بى عقیدے

كيسان على اعدا يك بي دين كے حامل تھے اوا كاكيا كي متعقد دين كى خلامي ايك دومرے سے

يركار يقان بن أكرافتلات تفاتويه بقاكهاس تغفد دين كاس وقت علم رداركون م بمض فرقد بدى كى مانعت إيت مذكوره بالاس كى كى بان حضرات كاخلاف اس

یہاں ان شکوک و شہات کی جو بری مقصود نہیں ہے جو مرت دراز کے مکیطرف تصور کے بعددا خون بس راسخ بوع بس بكصرف اس على حقيقت كوواشكاف كراب كه كياصحاب دوركا خلاف بارب زير بحبث اخلاف كامصداق بن سكتاب ؟ بارب نزديك صحابة كرام كمناجرات مركزات الكذين فراقوا دِنيَهُ فرا وينك فرا كراها ظِ قرآن كونواه مواه ك لئة وسعت وسكران مثا جرات كوداخل كمرتابي منظور موتوامرد يكرب خلاصه كلام يبك صحابكرامس اكراجتهادى وفروى اختلافات تصحنواس بنياد بران س كوئى بارتى مندى نبيس فنى اورجب بإرشار بنين توان كى بنياد عقائدوا عال معنى تعرق فى الدين نديقى - آسے جل كريم الكو اورواضح كريك كدقرآن وصريث بس بياس كمعه بنديا ب زيرك بشناس -

اب آپ کواختیا رہے کہ اس اخلاف کو اخلاف ہی نہ کہتے یا اخلافِ مزموم سے جداكيج مهابر بهامشرب كمعلوم موتيس وة الامن رحدربك كتفيرس فرات مِي فان اهل الحق ليس فيهم إختال ف المن حق من كوئى اختلاف نبي - اور من كا دوسرا عه مشرب معلوم موتلب وه فرواتي فان اهل رجد الله لا يختلفون اختلافا يضرهم بينى الإرجمت ابسااختلات نبيس كرتے جوان كومضرت دسال موركيؤ كمدير اختلاف ان

ہی سائل سے جہاں کوئی نص نہیں ہے۔ دین میں اخلاف کے ان سائل میں شریعیت نے خود اپنی جانب سے اختلا فات دور کرنے کا

رفع كا اصول - حب ذيل صابط مقرد كردياب-

فان تنازعتم في شي فرندو مجرارتم ي فيرس اختلاف كروتوأس خوال

له الاعتمام ج اص ۲۹- سه العِنْلج اص ۱۲۵ -

اس کے دمول کومیرد کمدو

الىاسموالهمول

ير تدين قافون اى كي كي معركيا كيا كي دين اختلاف اختلاف در سب بك رد الى انشروالرسول كى وجبس وه حكم منصوص بى كا رنگ اختيار كريد ماوراس طرح اس خلا میں بھرایک شان وصرت پیدا ہوجائے۔

آية فان تنازعتم المام الواسحاق شاطبي في موافقات جلدرا بع بين يدعوى كياس كرجن كى نادرتفسير اطرخ اصول شرىعيت مى كوئى اختلات نهيى ب اس طرح اس كے فروع سى مى كوئى اختلات بنين اوراس سلمين آية وفان تنازعتم كى تقرير كيت بوئ لكمارى كدرفع تنازع واختلات بى كے لئے تورة الى الشروالرسول كاحكم بواہدا باكركتاب وستني بى اصول وفروع بى اختلات سلى كرلياجك تواس ردكا ذاكره كاموكا اخلاف بحرابي جگه بحال رسكا-ايك اختلاف دومرك اختلافي آئين سيحتم نبي بوسكتا بلكه اس أئين سي ختم موسكتاب جس بي خودكوني اختلات مد بور سله

محقق دمياطي محتى موافقات كواس دعوى س كجه ترددس بمارس نمديك امام شاطبي كا

دعوى بالكل درست باوراس يسكى شبه كالتجائش بنسب

اصول شریعتیں اس کا حال یہ ہے کہ قصد شراحیت نہ اصول میں مختلف ہے بذفروع كوئ اختلاف بين المكه اتحادِ اصول ك بعد فرَوع بين اختلاف بوي بنين مكتاكيونكفوع اصول كمبيشة البع رسنة بير-اس ك جب اصول بن اختلاف بنين توفروع بي كيد مكن كر لیک آیت میں اس امرکا دعلی تبیں ہے کہ رد الی النروائر سول کے بعدم رشخص کو دہ مکم قصیر شامع كے مطابق مل بى بوجائے كا خابرسے كد بعض مرتبدايك جزئى ميں اصول متفرقه صادق تمنى صلاحيت بوتى ہے مرجم تراپ اپنے خيال كے موافق است ايك مول كے ماتحت دال كراب اواس مل كمطابق اس كاحكم افذكر ليالب اسك اجتباد وآلارك استجاذب كي وج

فع جهم ١١٩ واعلام الموقعين ج اص ام-

عِ مِي اختلاف رونما ہوجا باہ سر ظاہرہ کہ پختلف کم خود شراعیت کے بیان کوہ فہم ہم ہوا جا ہے حتی کہ اگر عہد میں اندان ہے جا فوراس کے مطابات اس کا ایک ہی کا مواجا ہے حتی کہ اگر عہد وہ ہوتا اورا ہ سے براہ راست اس بزئ ہے تعلق سوال کیاجا ما تواس کا ایک ہی جواب ملتا، کمن بعد میں جب راہ صواب کا انتخاب صرف افہام پر بوقوف رہ گیا تواب اختلاف فہام وعو کی برو بور میں ہوتا ہو اب اختلاف مروری ہوگیا یہ دوسری بات ہے کہ مشر بعیت صنیفیت نے فافون کی سر کے موافق یہاں خطا کہ صواب دونوں صورتوں ہے کا وعدہ کرایا ہے لیکن اس کا مطلب یہ ہوجود میں ہو کہ دوسرے سے لی مور اور ختلف ہوجود میں ہو ہو ہو تھا اس کے اب برکوش کی جائے۔

مغرج اختلاف کی اس توضیح کے بعر زیا سے کہ اب برکوش کی جائے۔
مغرج اختلاف کی اس توضیح کے بعر زیا سے کہ اب برکوش کی جائے۔

## اسباب خلاف وتفرق

بہ بہا بہا باجا جا ہے ہہاں ہارامطلب فتلاف سے بعض اصول وکلیات کا افتلاف
ہواس کے اسباب بریمیں غور کرناہے۔ جہاں تک استقارا ورنلاش سے دریافت ہوسکتا ہے
اس کے بین اسباب معلوم ہوتے ہیں۔ (۱) ناقص اور طیعلم۔ (۲) اتباع ہوی وخوا بٹر نعن (۳) اتباع
ررم وعادات ۔ ان اسباب برغور کرنے کے لئے ہمیں سبتے پہلے اس دور پخور کرنا ضروری پوہاں
مزر ہم کے برافتلاف کا کوئی جوٹا سا بلہ ہمی تر نافظ نہیں آتا بھروہ کیا اسباب ودواعی ہوئے کہ یہ
مزر بدف فقہ متحرک ہوا اور ایسامتی ہوا کہ اس کی امواج معمور کہ عالم کو محمط ہوگئیں۔
دوراول کا طریق تصدیا علم المحرب کو معرب کی قوم جس کو قران کری نے احتی ہونے کا لقب یا
دوراول کا طریق تصدیا علم المحرب کے بیاب کے عرب بہای درسگاہ ہیں داخل ہوئی ہے وہ آن خضرت
اور جس کو تو دی کو نظا تصدیل علم کے لئے جس بہای درسگاہ ہیں داخل ہوئی ہے وہ آن خفرت
میں ان جلیہ ویلی کا مرب بارک میں بہاں یکی سری درسگاہ کا نسبا فیت معلم ان کا مربی نظر مقا ہے وہ خدا کا
ارت کی محد میں مون ان ہیں کا ایک امی انسان ان کے بیش نظر مقا جے وہ خدا کا

فبم مرادس مخل موتلب

دوراول بن خلاف اى بنابراس كنشست وبفاست نطق وسكوت طعام ولباس آمرورفت غرضكه مهون كاساب على عادات عبادات كي حروض دكم يية اى كوابادسور العل منافية جوكرديا الت خدا كاحكم تصوركرت اورجوكر لميتالس رضارا الى كالقيني ذربع يمجيق خلاصه يكآب يحكمات طيبات كاسننا وربادكرنا بى الكاس تقاوية على آئے على عمطابى بنائىس لكاربايى ان كاعل تقاس لئ ان كى سا فطر اورساده دماغمين جوببلانقش فائم مواوه حق محق اوصواب محمواب تقا بعرمز بربال تحضرت ملى المتعليد ولم ك تاشر صحبت كان علوم في ان يل يسار موخ اواليي ورائنة بدياكمدي في كدوة خودا يكم عيارى وباطل بي كرته ای طرح قرآن کی ایک ایک آیت ان کے سامنے اترتی رہی اوروہ اس کی سیمے تفسیراب کے طرزعلس بيص دب ببال تك كم تمام كاتمام دين الفول في ابرايت مولت اورون كراته اسطرت سيمدي جسطرح ايك بجي الكسى كلف وكليف ابن والدين كرور ويعدرنك ومنك وطوطان سكماليتاب ايماحل ساختلاف اخران كاكيا كذرموسكتاتها

قرآن کیم کی اس علی اور زنره تصویر کے مدوش ہوجانے کے بعد کو تحصیل دین س اب ده سهوات توباق بنبس من گرج نکه صل کی عکسی تصاویر کمرت علی میرتی موجود تقیس اس ایج فرآن پرسے والے اگر کس ایکے توان کی تغییروں سے اس کاحل کر لیے لیکن جب یکسی تعماورد تفاسيگم ہوتی حلی گئیں۔

ادمراسلام عرب سي كل كرختلف متول مين سيل گيا توه هطرات تعليم ذبى انتشاراور الول كانتلاف وعلم مى برل كيا عليم رسيبادرا بل عمر كاشت اخلاطى وجس ُ دَبِنْ تَشْرُ رُوكَ الْمَارُفَكُ مِبِلَ كِيا - قَرْآنِ كَرِيم كَصُوفَ الفاظ مائے

ره كئة اورة تخصرت على المنظب وسلم كى تشريات وتعصيلات كاجود خيره بنجا وه مى شكل الفاظينيا است چون وچرااورلاوتم كادروازه كمل كياعقلارسفاني عقل كيرور برادرب علموسفا بلطم ميكى غلط فهي مي دين كوتخنة مثق بناليا اورشره شده وهاخلا فات ببيرا موسف شروع موسكي مبيا دعقائد تعى اورين كودين كااختلات كباجا سكتاتها \_ ( باقی آئنده )

## حجل ابرأتني نرودى مغالطه

ازخاب مولانا سيدمناظ احن صلة كيلانى صور شعبه دينيات مامع ثمانيج يرآبادوكن بران صد ومبري عجاج ابرائيي كمتعلق جن المحظونقاط نظر كويش كرف كى سُشْ كَي كَيْ ب، ال كود كيم كرفقرس مي الني ايك بران خيال كوابل علم وفكر كم علق من وش نے کی جانت پیدا ہوئی ہے گویا ایک خیال مرفون سے احیار کاموقعہ کل آیا۔ مجے اپنے اس ال باصرانيس ب الركوناسيون بمع مطلع كاجائ كاتوانث رانداني اصلاح ك فبول كونه عمى كرزنس كرون كارواسه يقول الحق وهوهيدى السيل

جومانتے ہیں وہ توخیر مبانتے ہی ہیں کی ت جونسیں مبانتے ہیں ان کے لئے میں کہنا جا ہتا ولكاس قصدكوقرآن بي ان شهورا يتول كے بعد بيان كيا كيا ہے جوعام طور يوآية الكرى كے

امس موسوم وشهودي -

مرانديك استصكو سمحن كالخضرورت بكريط آيتدالكرى كالفاظم فور باجائ صوف بي ايك قصدنهي بكرة يتدالكرى ك بعدملل جند قص قرآن بن جريان ك كئ بن منى ايك توبى جاج ابرابيكا واقعه عجاس شخص كا قصة منون في ايك بريا دشده قرية ك كمندريكذرتي بوت كما تقاكه

أتى يحيى هٰنِ وَاللهُ بَعْنَ كُوتِهَا كِيهِ مِلاكُكُاللَّهُ اللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَ

جس کے بعد فران بروت طاری کی اور تواسال کے بعد بجرز نرگی بخی کی بعن عوالوگ جے حضرت غزی علی الله ما قصہ کے بین اس کے بعد چا د پرندوں کے ادت اور حبلت کا صحیح الله الله می سے معلق سے بہر حال میرے نزدیک قرآن کے ان تینوں قصوں کا تعلق آئیت الکری کی مضابین سے کو بونکہ اس وقت دو مرے قصول سے بحث بنیں ہے۔ اس کے مرف جو ایرائی کی مضابین سے وقصہ کا آیت الکری سے میرے نز دیک جو اس کے مرف بیا ن کرتا ہوں۔ ظاہرت کرایت الکری کی ابتدا ان الفاظ میں سے کہ گؤرے مینی ابتدا ان الفاظ سے کہ گؤرے مینی ایک کرتا ہوں۔ ظاہرت کرایت الکری کی ابتدا ان الفاظ سے کہ گؤرے مینی ا

اَسَّ الْمَالِكَ الْمُوالْحَيُّ الْقَبَوْمِ الْمَرْبَيْنِ كُولَ الْمُروي جزيره قيوم كِ جس كامطلب بي سے ك كائنات كابنيادى وجود حس كانام وانفر سے اس كے ضوى صفات كوظا بركرت بوت قرآن نے بہا دوجيزوں كا ذكركيا ہے منى بہلى صفت توافقركى الى دزنده اسے اور دومرى امتيازى صفت فواكى القيوم ہے ۔

میرے خیال بی الحی کے لفظ سے ان لوگوں کی تردیر کی گئے ہے ہو سرحی کائنات
کو جاتی صفات سے محروم فرض کرکے مادید سے نام سے اس کوروشناس کرلئے ہوئے کائنا
کی توجیر سے ہمرتے ہیں نئی بنی بنی بنی بنی بنی با میان کا مادید میں بہی استان کی صفت ہی ہے کہ فرہ ب
کا خدا جاتی سفات کا سرمایہ دارہ اور فلف کا مادہ حیاتی کما لات سے محروم و مفلس ہ
اور سے پر چھے تو خدا کے مانے والوں اور نہ مانے والوں میں اختلاف کا حقیقی نقط ہی بحث
ہے ور نہ خدا کے متعلق یہ خیال کہ وہ ایک ایسا وجود ہے جو کس سے پر انہیں موا بلکہ خود بخود مجود کی سے پر انہیں موا بلکہ خود بخود میں ایک ایسانا قابل از الدیتین ہے کہ ضل کے منکر ہوں یا معتقد؛ دونوں اس حقیقت کے مانے یر مجود اور سے بس میں۔

بى نے اپنى كاب الرين القيم من يفعيل بتايا ہے كه حضرت حق بحاث وتعالى كم منعلق اتن بات يعنى أس كاخود بخود مونا ايك ايسا عقيده ہے كماس كا قرار توخيراس عقيدے كا

اری ہے کین تماشا تو یہ ہے کہ اس عقیدہ کا انکار بھی تھیک اپنے انکار کی حالمت میں الٹ کر معتبدے کا اقرار ہن جا آہے۔

س نے اس کا ہرا تکا راس مسلک کا قرار بن جا تا ہے۔ اس مورک خواکی ذات کا مسلم چونکہ اتنا برہی ہے اس کا ہرا تکا راس مسلک کا اقرار بن جا تا ہے۔ اس کا ہرا تکا راس مسلک کا اقرار بن جا تا ہے۔ اس کا ہرا تکا راس کے اس کا ہونے خوات کی ابتدا ہ الجس مسلم کی گئے ہے۔ اور بہاں ابعنی آیت الکرس میں بھی بجائے ذات کے خوات کے دوانتیازی صفات المی اور القیوم بی کو لبطور یک کی ہے۔ گویا یہ دعوی کرسے کہ شراس دات کا نام ہے جس کی انتیازی صفات زیزہ ہونا اور ساری کا تنات کا قیوم رتما منحوالل شراس دات کا نام ہے جس کی انتیازی صفات زیزہ ہونا اور ساری کا تنات کا قیوم رتما منحوالل ایس دات کا نام ہے۔ سے می انتیازی صفات زیزہ ہونا اور ساری کا تنات کا قیوم رتما منحوالل ایس دائے۔ وقعے بیان کے گئے ہیں وہ ان بی دودعووں کے دلائل ہیں۔

میرے زدیہ حضرت عزیر کاقصہ اور چار پر ندول کاقصہ ان دونوں کا تو تعلق القیوا عب اور جماج ابراہی کے قصے کا جہاں تک برسمجمتنا ہوں انحی کی صفت سے تعلق ہے نہ تھو آن نے سرچید کا کنات کے متعلق یہ دعوٰی جو پیش کیا ہے کہ وہ حیاتی صفات کا سرایا اسی مادہ نہیں ہے جو جات ولوازم حیات سے محروم وفلس ہونا اس دعوے کی دلیل میں یک الیے قدیم تاریخی مناظرے کو اس نے نقل کیا ہے جس برس بحث کا محور سرحی کا کنات لی بھی اندیا دی میات اور زندگی تی۔

مستقدم يواس التدلال كابنيا دقائم ب قرآن بي س اس كا تذكره فخلف مقامات من

سله جن کاهل بی ہے کہ وہ سارے کمالات ومحاس جن کی تعریف وستائش کی جاتی ہے خواہ ان کمالات ومحاس کا ظہور بناتی شکل میں ہوا ہو یا جوائی و مجادی، یکسی اور شکل میں قرآن مرجی ہے کہ اس سارے کہ الات ومی سن کی تعریف اوران کی حدوستائش اختر ہی ہے ساتھ محتص ہے۔ اوروجہ اس کی وی بچ کہ کا لات کی شعب میں جو کہ ال جوس و مجالی نظر تناہی ان میں اخری بہیں آسکتا تھا جب تک کہ کا کنات کے مسل مرجی میں وہ کمال وسن مربو ، جب بغیادی وجود ہی کہ لات سے خالی ہوگا توجو پہلے کا کنات کے مسل مرجی میں ان میں کمی کمال سے الموری کی امریکی جو مربی کا وہ ہوگا اس بنیادی وجود سے پر امولی ہیں ان میں کمی کمال سے الموری کی امریکی جو مربی کا المدین القیم میں ان میں کمی کمال سے الموری کی امریکی جو مربی کا دو ہوگا کی ہے۔ تعنیل کے لئے وہ جو کی کی اس مربی کی امریکی جو مربی کا اس بنیادی وجود سے پر اموری کی کیاب و المدین القیم میں ا

كَالْيَا بِحِن كَا عَالَ الرَّمِعِمَا مِا تَ وَقَرَّان كَى يَشْهُوراً يَت بَى بُوكَتى بِحُ فَرَايا كَيَابِ كَم اَمْ خُلِقُوْا مِنْ غَارِيَتُى تَ كياده بِيلَكَ عَنْ بِينَ فِرَى مُن الْمِنْ وَكِي سُهِ ) اَمُ هُمُ الْحَالِقُونَ يَا فِيهِ الْمِنْ فِي الْمَرْفِ وَلِي الْمِنْ وَلِي الْمَرْفِ وَلِي الْمِنْ وَلِي الْمَرْفِ وَلِي الْمِن وَلِي الْمُنْ وَلِي اللَّهِ وَلِي اللَّهِ وَلَيْ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهُ وَلِي اللَّهِ وَلِي اللَّهِ اللَّهِ وَلَيْ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلِي اللَّهِ وَلِي اللَّهِ وَلِي اللَّهِ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَيْ الْمُنْ الْعَلْمُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ فَيْ وَلِي الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ فَالْمُ الْمُنْ فِي الْمُنْ فَالِمُ الْمُنْ فَالْمُنْ فَيْ مِنْ الْمُنْ أَلْمُنْ الْمُنْ الْم

جی میں دوشقول کو پیش کرے اور دونوں کو رہی ابطلان قرار دیتے ہوئے ضراکے وجود کی طرف را منائی گئی ہے، ان دوشقوں میں بہلی شق بعنی ام خلقو من غیرشی کا کھلا ہوا مفہوم بہی ہوسکتا ہے کہ غیرشی این لاخی اور نیستی سے مستی کی پیدائش کا تصور آدمی نہیں کرسکتا اسی طرح دوسری شق بعنی ہم میں ہرشف ابنا فالق و آفر ریگا رخود آب ہو، اس کا غلط موالی بریں ہے۔ بریں ہے۔

برحال بې شق يعى نستى سى بى پرائش كاناقابل تصور بونا يا ايك ايى بات جو ذات كوروا يا ايك ايى بات كوروا يا ايك اي جو ذات كوروا يا مان برجى صادق آتى ہے جي يا بات كه كچه دخصا اور كيا يك اي مدكور بيا الموري الم

اب اسی مقدمه کوسامن رکھ لیج اورآیت الکری میں کا منات کے بنیادی وجود کی پہلی خصوصیت الحی رزندہ ) جربائی گئی ہے اس قرآنی دعوے کے دیکھے کہ حجاج ابرای اسے کتنی صاف تھری دلیل کل آئی ہے۔ نمروز صفرت ابراہی علیالسلام سے ان کے رب بینی خدائے آئی کے متعلق حبگر رہا تھا حضرت ابراہی علیالسلام نے اس واقعہ کو چیل کوسے بوت کہ کائنات میں جیات وموت می جو سلم جاری ہے۔ جمیان سوال کیلہ کے یہ

نرگ اورجان عالم کختلف طبقات می آربی ہے جارہی ہے، کہاں سے آربی ہے؟ یاانان تصورکرسکتا ہے کہ زنرگی وہاں سے پیام و، جہاں زنرگی بنیں ہے جس میں خودجات بیں ہے۔ کیاوہ دوسروں کوجیات بخش سکتا ہے؟ اور پی مطلب ہے میرے نزدیک حضرت براہم علیا اسلام کے الفاظ

رَبِي اللَّهِ يُعَيِّي وَمُينت ميرارب وه بح جرطاتا ب اورارا اي

الغرض حیات اور زندگی می حس فانون کی ناکش اس عالم کے فتاف شعبول میں ہوری ہے سے فانون کی توجیہ صرف ارائی سے فانون کی توجیہ صرف الحیاۃ والکما لات وجود سے کیا ممکن ہے جفرت ارائی علیا اسلام کی یہ ایسی گرفت تنی کہ آج یا وجود کی سائنس اور کھیا کے تحقیقاتی مباحث وجوج کے نتہائی نقاط تک پہنچ ہوئے ہیں لیکن حیات اور تزندگی "دوح" اور جان کی توجیہ مادی قوانین کی بیٹ بنای میں قطعاً نامکن ہے ۔ لیکن غرود نے اس اسدالال سے گریز کی وادا کیا سے لین غرود نے کہا۔ فتیار کی قرآن نے ان الفاظ میں اس کے گریز کو ادا کیا سے لین غرود نے کہا۔

أنَّا أَحِي وَأُمِيْت يسى عِلْمَا اور ما رَا مول -

مزودی الفاظ کاعام طورے ایک فرخی قدے کو پیش کرے جومطلب بیان کیاجا آ اہے لینی الماج الماہ کے بیا الفاظ کاعام طورے ایک فرخی قدے کو بیش کرے جومطلب بیان کیا جا ہے کہ کا جا ہے گئے کہ دیکر کم بریا کہ یہ بیرے دعوی کیا کہ جارکا بھوت ہے اور کسی قسمت کے مارے کو بلاکر قتل کرادینے کے بعداس نے دعوی کیا کہ بیری امانت کے دعوے کا یہ بھوت ہے۔

ظامرے کہ بایک غیرقرآنی قصب اورقرآنی الفاظ پر نطبی ہیں ہے بینی پہلی آ اجارے دورکامی تعلق نہیں واجب لقتل آدمی توخود زنرہ تفا۔ نمود فاس کواگر حیوردیا تو ایادہ سے دیادہ اس کی تعبیر ابقار جات سے مرسکتے ہیں بعنی جس کی جات کے ازالہ پر نمر ود بنظ امرائی آپ کو قابو یافتہ محسوس کرتا تھا، بجائے ازالہ کے اس نے اس کی جات اورزنرگی ویا تی دیا ہی دیا تا میں اس نے جات ویا تی دیا تا میں اس نے جات ویا تا میں اس نے جات ویا تا میں اس نے جات دیا تا میں اس نے جات

اور تنگی بیدای جواجار کامقبوم ہے اس سے غرود کے اس غروضة فعل کو کیا تعلق ؟ بهرمال اس خودساخته غیرفرانی مفروضه فص کو بیان کرے عمیا مفسری مزودی دعوی کی جوتشری کرتے ہیں میری سمجدیس بیبات کمبی نہیں آئی - اب رہی بد بات کدامجااب اس کامطلب کیاہے؟ جان تك بي خال كرتا بول خواه مخواه ايك فرضى قص كى طرف لوگول كا دس جو نتقل ہوگیا اگر بجائے اس کے وہ مرودی دہنیت رکھنے والوں سے عام طریقہ علی برغور کرایتے جن كى كى زىلىنى ورغالباكى مقام يى كى بىي دى سے توسىل بالى الى ما بوسكا تھا مطلب یہ ہے کہ حوادث کونی یعنی موزم ترہ بیش آنے والے واقعات کا ایک بڑا حصداياب جي منوب كرف والعجمومًا بخطرف منسوب كرياية مي - ايك كلي موتى مثال اس كى مزاغلام احرقا ديانى تع عوا ان كى مينيكوئيون سي آپ كويبى بات نظرآئيكى کہ قدرتی واقعات جو فدرتی قوانین کے زیراٹر پیش آتے رہے ہیں میکن مرزاصاحب ان اقعا كايك بريت مصدكوا بي طرف منسوب كريلين كي عموًا عادى من مثلًا مندوستان ميس طاعون آیا ای احدر آباد میس طوفان بریا موا-بهاریس زاز ارای یا اسی طرح کوئی مرتا مو جیتا مو مرزاصاحب موصوف اوران کے بعدان کے مربیوں کی عام عادت ہے کہاسے وہ مرزاصا کی نبوت کی طرف منسوب کردیتے ہیں (می نے اسی مغالط کا نام قرآن کے اس قصد کی بنیاد ر المرودى مفالطة ركعدياب) جياكس فعض كيامرزاصاحب كي اسمي كوئي خصوصيت نبيب بلكوس مرودى مفالطرس كام يت كاعادي برزماندس انسانون كالكسطيقيايا گیاہے اوراب اس کے بعدآب غرود کے الفاظ برغور کیجے۔

ان احی وامیت یسی جلاتا بون بین مارتابون نعنی ابرابیم علیالسلام احیارواما نت کاس قانون کوجرکا منات بین برطگر جاری و ساری نظر آر باضادی کوخواکی طرف نسوب کرکجی تعالی کی اس صفت کوبیان کررہے تخ جس کی وجہ سے خواکی ذات مادے سے متاز بوجاتی ہے لیکن فردد نے اجیار واما تت کے اس

انون و بائے قدرت کے انی طرف مسوب کرے

آنائهی و این است می بات است می بات ایس بی ارزه کرنابول او جومرس بی ایس بی بات بی که نمر و قوش فرود بی تعامی کاجب بی جا بی بات بی که نمر و قوش فرود بی تعامی کاجب بی جا بی بات بی که نمر و قوش فرود بی تعامی کاجب بی جا بی بات بی که نمر و قوش فرانه بولوگ بیدا بوت اورم ت می کادی کرسکتا ہے آخری پوچیا بول که دتی بی روزاد بولوگ بیدا بوت اورم ت بین کران کے شعلی کوئی دتی بی کا سینے والا بی دعوی کر بیسٹے که میں بی ان بید بونے والول کو بریا کرتا بول اورم نے والول کو ارتا بول تو آب اس کاکیا کرلیں گے مرزاصا حب جب براس نایاں حادث کوجوان کے دعوی ہوت کے بعد میندوستان میں بیش آنا تعاابی طوف منوب کر لینے تنے تو دنیا نے ان کاکیا کرلیا ۔ اورج بیا کہ بی نے عض کیا اس بی بیا رسے مرزاصا حب کی کوئی تصبی بیس سوس کی کی تخصیص نہیں ۔ سوس کی کی کوئی لا زمست ل جائے کی دولوں کا حال بی ہوتا ہے کہ کی کوئی لا زمست ل جائے کی دولوں کا حال بی ہوتا ہے کہ کی کوئی لا زمست ل جائے کی دولوں کا میا بی کوئی کا میا بی کوئی کا میا بی کوئی کا نامی کا بی کوئی کا میا بی کوئی خوال سے اور کوئی ان کا کی کرانی کا میا بی کوئی کا میا بی کوئی کا میا بی کوئی کا کیا کہ کی کوئی کا کا میا بی کوئی خوال سے اور کوئی کا تیجہ ہے کی دولوں کا میا بی کوئی تا کہ کا کی کوئی کا کا میا بی کوئی خوال سے اور کوئی کا تیجہ ہے کوئی خوال صاحب جو آج فلا عب سے میں کی توجہ دکوئی گا تیجہ ہے۔ میں کوئی کا توجہ دکوئی گا تیجہ ہے۔

مہدے سے سرمرار ہیں ماں ہی وجدوں کا یہ بہت بہت بہت بہت ہے۔ بہت ہا کہ است وابجاعت کا جوعتیدہ خلق افعال کے متعلق ہے، اگراسی کو واقعہ کم کہ اجاء کے اورجہاں تک نصباً دکشفا واقعہ کا تعلق ہے خنیفت بھی وہی ہے حس کی یافت حضرات اشاعرہ کو موئی ہے کیکن ان کے مقابلہ میں معتبزلدا فعال کے خالق اپنے آپ کو جو قرار دیتے ہیں تومیرے نزدیک میرمی مغرودیت ہی کی ایک اعتبرالی شکل ہے۔

بی ریر میرا مید یا اور المان مرودی مفالط مفالط کی دنیا میں ایک تقل میت رکھتا بہرمال میرے خیال میں مرودی مفالط مفالط کی دنیا میں ایک تقل میت رکھتا ہے درمان اس کا وی ہے کہ حوادث کونیہ یا قدرتی واقعات کو بجائے قدرت سے آدی خواه نخواه ابنی طرف بنسوب کوید، غرودی الفاظ کی تفریح اگراس طریقت کی جائے توہیں قرآنی آیت کی تشریح کے ایک فرخی فیرقرآنی قصہ کے فرض کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہی ، اور خاس اعتراض کے جواب کی ضرورت باقی دہتی ہے کہ واجب القبل جرم کوچوز کر فرود نے تو ابقار حیات کا کام انجام دیا تھا کیے اس کو اجار تراددینے کے کیا معنی ہوسکتے ہیں ؟

ظاہر ہے کہ اس برخود غلط می کے مغالفی ادعا کے مطلب کا خلاصیبی قرم کا کہ قدرت کی مرض کے بابندس سرے نزدیک غرود کے دعوی انامی واسیت کے اسی حال کو پی نظر کو کرخشرت ابراہیم علیا اسلام نے اس کے سی حال کو پی نظر کو کرخشرت ابراہیم علیا اسلام نے اس کے سامنے یہ بات بیش کی حجب احیار وا ما تت بعنی جلانے اور اریے جیے قدرتی توانین کے تعلق توری ہے کہ تیرے قبضہ اقتدار ہیں ہی توروزمرہ کا یہ عام حادث بعنی دن مات کی بیدائش میں تری کی مرضی اور فرمان کے تابع ہوگی کیو کھ حیات وموت کے قانون کے مقابلہ میں کو دش کیل و نہار کا یہ واقعہ ایک معمولی واقعہ ہے اب اگر قدرتی قوانین تیری مرضی کے تابع ہیں توحضرت ابراہیم علیا للام نے اس سے مطالبہ کیا کہ اس وقت تودن اور رات کی برائش کی خرات کو اور ب سے نکات ہے لیکن بجائے خدا کے خدا کی برائی کی برائی کے ان افاظ کا ہے۔ اگر آ فتا ب کو ور ب سے نکان کر ذرا دکھا دواور ہی ماصل میرے فیال ہی حضرت ابرائیم کے ان افاظ کا ہے۔ سے نکان کر ذرا دکھا دواور ہی ماصل میرے فیال ہی حضرت ابرائیم کے ان افاظ کا ہے۔ سے نکان کر ذرا دکھا دواور ہی ماصل میرے فیال ہی حضرت ابرائیم کے ان افاظ کا ہے۔ سے نکان کر ذرا دکھا دواور ہی ماصل میرے فیال ہی حضرت ابرائیم کے ان افاظ کا ہے۔ سے نکان کر ذرا دکھا دواور ہی ماصل میرے فیال ہی حضرت ابرائیم کے ان افاظ کا ہے۔ سے نکان کر ذرا دکھا دواور ہی ماصل میرے فیال ہی حضرت ابرائیم کے ان افاظ کا ہے۔ سے نکان کر ذرا دکھا دواور ہی ماصل میں دیا ہے۔ سے نکان کر درا دکھا دواور ہی ماصل میں دیا ہے۔ سے نکان کی درا دکھا دواور ہی ماصل میں دیا ہے۔ سے نکان کی درا دکھا دواور ہی مورث کی تو درائی کی درائیں کی درائی کو درائی کی در

فَإِنَّ اللَّهُ يَأْتِي بِاللَّهُمُونِ المُشَرِقَةِ النَّهِ النَّابَ الْمَابُ وَمُشْرِق س تواتو فَاتِ بِعَامِنَ المُغَيْبِ السَّافتاب كومغرب س-

اورواقع می بی ہے کہ حوادث کونیہ اور قدر تی توانین کو بجائے قدرت کے اپی طرف شوب کرنوالے رجوں کوفا موش کرنے کی تربیراس کے سوالور ہوی کیا سکتی ہو یہ گرفت ہی ایسی تنی کمہ فَیْهِتَ الَّذِی کُفَرَ

كرسوااس كاكونى دوسانتيج بهوى بيس سكنا تعاسط ارشاد فرا إكياكم

وَاشْهُ لَا يَمْدُ عَلَى عَلَمُ الْقَالِمِينَ اولا سُرْمَالَىٰ وَالْمَالَىٰ وَالْعَلَمُ مَرُولُولُ وَ الْمَالُ وَالْمَالُ وَلَا مَالِكُولُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمُلْكُ وَلَا مُلْمُولُ وَالْمَالُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُولُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالَامِ وَالْمَالُ وَالْمَالُ وَالْمِلْمِ وَالْمَالُ وَالْمِلْمِ وَلَامِلُ وَالْمِلْمِ وَالْمِلْمُ وَالْمِلْمُ وَالْمِلْمُ وَالْمِلْمُ وَالْمِلْمُ وَالْمُلْمُ وَالْمُلِمُ وَالْمُلْمُ وَالْمُلِمُ وَالْمُلْمُ وَالْمُلْمُ وَالْمُلْمُ وَالْمُلْمُ وَالْمُلْمُ الْمُلْمُ وَالْمُلْمُ وَالْمُلْمُ

مرود کورت کی خاص قطعه اراضی رہنی سیوبی میا یا عراق عب کی حکومت کی تھی اسک کے علاقہ کی حکومت کی مطلب یہ نہیں ہو تاکہ اس علاقے کے قدرتی قوانین می صاحب عکومت کی مطاب کی مرب کے کہ کومت کا مفالطہ عود حکم انوں کواس عکومت کی مضل کے نابع ہوجائے ہیں مگر کیا کیجئے کہ حکومت کا مفالطہ عود حکم انوں کواس مفالط میں مبتالہ ہوجائے کی وجبن جاتا ہے ، ترج مغربی اقوام کی منرود بت کی منیا دیجا ہی ان آتا ہا مدہ الملک ہی کم کم کر پرتو بنی ہے ، حق تعالی کا وقاران کے قلوب سے آج جو محلا ہوا نظر آرہا ہے تعلیل و تجرب کے بعد بہال می آخریں جوجیز منرویت حربیرہ سے نیج جو خطر من افوام کی مرفران کے سے بیج جو خطر افوام کی مرفران کے ساتھ مغربی افوام کی مرفران کے سے جاکہ مشہور قرآتی آت

اِنَّ الْأَرْضَ مَرْغُمَّاعِمَادِی قطعًازین کاوارث اسْرَفالی این السَّا این السَّالِ این السَّالِ السَّلِ السَّالِ السَالِ السَّالِ السَّالِي السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِي السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِي السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّالِ السَّ

مرس وراث کوی تعالی نے اپنے صلی بندوں کی طرف نسوب کیا ہے اس وراثت کا ترجہ لوگوں نے حکومت کے لفظ سے کہ کے خود اپنے آپ کواور دوسروں کو چرم فالط میں بتلا کردیا ہے اس کا مطلب بی واضح ہوج آ اہے۔

سله يك فدا في اسكومل عطاكا تعااد

۸ اگر جموفیار کوامکاییلی ملی کو کیکن علماء دروم کے جن کے خریعت یول ن کاس خیال کاکوئی بنیاد بس بائی جاتی کر جن مجل کوایت و والحت کے تعلق فقر پیش کردیا ہوا سے سعیک علوف ایک قطبی نفس اس موفیا نوعتیده کی بنیا دین جاتا ہو در دومری طرف اس آیت کی ایک لیسی تفریر سراتهاتی ہے میں اس قسم کے احتراضات ولمد جبی میرے جو داسسری واقعه به به کمان کی وراثت مهاشه ایسی وراثت بوکتی ب جے بم خداکی راثت وراثت وراثت موکتی ب جے بم خداکی راثت وراثت ور

افوس ہے کہ مخودی دہنیت سکے والی بھرجی تو مول نے بای اقتدار کے مال کریا تہ ہوں نے بای اقتدار کے مال کریا کہ ہونے کے بعد جو نکہ اس نمودی مغالط کو دہراتا سروع کردیا کہ اب سب بجرب ہم ہم ہم ہم ہم اس اس بھر کو کہ ہم کا اور ہونے ہم کہ اس مارتا اور سبا ناسب ہمارے باخدیں ہے جس تو می کو ہم جاہیں زندہ رکھیں اور جے جاہیں موت کے گھاٹ آثار دیں ۔ فار دو محصر کے اس مشاغہ نات ہے اچوں کو اس مغالط میں بتلا کر دیا۔ اور ہرچیزے ہٹ کریے گئے اف وس کی بات ہے کہ لوگوں نے بی ماری کو جا سے کہ لوگوں نے نات ہے بی میران کے بی میران کے ملاہوا کو نی نات کے میں میران کے ملاہوا کو نات کے ماری ہیں ہوئی ہیں اور موقع عامدین میں شرک ہونے والا ہو سے سے سال کی راہیں یعنی اگر کوئی مصروف ہوئوج باریک ہیں جا میں جا میں ہوں کوئی دو کے والا کی تیار ہوں میں ای تا ہموں کوئی دو کے والا کی تیار ہوں سکتا۔

ہر حال میرے نزدیک مجاج ابراہی کے قصہ کا تو ایمیۃ الکرسی کے دعوی الحی ہے تعلق ہاتی ہے دعوی الحی ہے تعلق ہاتی ہے افغان ہے باقی دوقصے بینی عزیز علیالسلام اور چار پر نزوں کے قصے ان کا تعلق الفیوم ہے دعوے سے واف اراند کری آئندہ صحبت میں ان کے متعلق میں اپنے ناچیز خیالات کو پیش کروں گا۔

داخلى محركات اورم النفس

(ازخاب،داب الرحن من مناهمك رسيرج اسكالرد في يونورسى)

علماننس کیاہ اس سوال کاجواب جی قدر شکل ہے اس قدر سہل میں ہے بیٹر طیک رونظر دونوں سے کمیاں کام لیا جائے اس سلسلیں ہے ہیں علم طبقات الارض اوعلم با آت ہوگی طرح درسی تعینات ہو تھیں گائی ہیں ہیں دورجانے کی مزودت ہے اور نہ ہوگی طرح درسی تعینات ہو تھیں گائی ہیں دورجانے کی مزودت ہے اور نہ با معالی کی موقو جہ کی حاجت ہمار مطالعہ گردوہ بیٹ کے معمولی مثابهات اور نیٹری کرواد کے اون مظاہر آئی موقو ون کیا جا سکتا ہے داغ کی معمولی تحریکات کے داخلی تجزیہ سے ایم علی نتائج او کی معمولی تحریکات کے داخلی تجزیہ سے ایم علی نتائج او کی معمولی تحریکات کے داخلی تجزیہ سے ایم علی نتائج او کی معمولی تعریک ہوئے ہوئے ۔ ان ان کی دواد اپنے افعالی اور مائی کی مواد اینے افعالی اور مائی کی تحریل سے بیا تی دونے موضوع کے مختلف بہوروش کے روزم و کے جارے موضوع کی ختلف الورع کی خیات اور باسکتے ہیں۔ بلکہ اگر یہ کہا جا اس کی خود ہماری اپنی ذات موضوع کی ختلف النوع کیفیات اور باسکتے ہیں۔ بلکہ اگر یہ کہا جا اس کی موضوع کی ختلف النوع کیفیات اور باسکتے ہیں۔ بلکہ اگر یہ کہا جا اس کی خود ہماری اپنی ذات موضوع کی ختلف النوع کیفیات اور باسکتے ہیں۔ بلکہ اگر یہ کہا جا اس کی خود ہماری اپنی ذات موضوع کی ختلف النوع کیفیات اور باسکتے ہیں۔ بلکہ اگر یہ کہا جا کی کو خود ہماری اپنی ذات موضوع کی ختلف النوع کیفیات اور سے مقال اس کی خود ہماری اپنی ذات موضوع کی ختلف النوع کیفیات اور سے مقال اس کا مظرب توزیادہ موزوں ہوگا۔

انانی نغیات کے مطالعہ کی بادبات کے طور پرداغی تحریجات کاعلمی تجزیہ ضروری اس تجزیہ کی ابتداری متانل سطے کرنے شاہر برواجب ہے کہ ابتدار وہ مشہود کو تحد بی بی بی ذات میں تلاش کرے۔ مثال کے طور پریم ایک معمولی ساتجرب لیتے ہیں۔ ایک داستہ سے گذریتے ہوئے ہاری توجہ در کسی ایسے سرایا کی طرف مبددل ہوتی ہے جو نظا ہر

افوی ہے کہ عزودی دہنیت رکھے والی بوری توموں نے یاسی اقترار کے مال کوری توموں نے یاسی اقترار کے مال کوری کے بعد جو نکد اس نمرودی مغالطہ کو دہرانا شروع کردیا کہ اب سب کچے ہم ہی ہیں انعول سے بھی لوگوں کو کچے ہی با ورکرا دیا ہے کہ آج مارنا اور مبلانا سب ہمارے با تقریب ہے جی قوم کو ہم جاہیں زندہ رکھیں اور جے چاہیں موت کے گھاٹ آثار دیں ۔ نمار و کھھر کے اسی مشاغبہ نے آج ہے اچوں کواس مغالط ہیں بہتلا کر دیا۔ اور ہم چیزے ہمٹ کریے کتنے افسوس کی بات ہے کہ لوگوں نے اپنی ماری توجہات کا مرکز \* ریاست ، پی کو بنا لیا ہم حالا کمر قرآن آج مجی اور آئا کہ کوری کے نے اپنی ماری توجہات کا مرکز \* ریاست ، پی کو بنا لیا ہم حالا خوات آئا ہی میں اور خوات کا مرکز \* میں میران کے لاہو اور آئی نے نے فائی کی میران کے لاہو اور توجہ عاجمین \* ہیں شرکے ہوئے والا ہے ۔ صلاح کی راہیں یعنی نا ابھی بند رہیں ہوئی ہیں اور \* توج عاجمین \* ہیں شرکے ہوئے والا کی تیار یوں ہیں آر کے ئی مصروف ہو توجہاں تک ہی جا تیا ہموں کوئی دو کے والا کی تیار یوں ہیں آر کے ئی مصروف ہو توجہاں تک ہی جا تیا ہموں کوئی دو کے والا

کمی کوردک ہیں سکتا۔ ہر حال میرے نزدیک جاج ابراہی کے قصہ کا توہمیۃ الکرسی کے دعوی الحی ہے تعلق ہے باتی دوقصے بعنی عزیم علیالسلام اور جار پرندوں کے قصہ ان کا تعلق القیوم سکے دعوے سے انشار انڈیکی آئنرہ صحبت میں ان کے متعلق میں اپنے ناچیز خیالات کو پیش کرنے کی کوشش کروں گا۔ داخلى محركات اورم اس

(ازخاب،دایت الحرمی می حیاهید دسیری اسکالردنی یوسی)

علم النفس کیا ہے؟ اس سوال کاج اب جی قدر شکل ہے اس قدر سہل ہی ہے بہ طیکہ
ونظروونوں سے کیاں کام لیا جائے اس سلسلہ میں جہیں علم طبقات الارض اور علم بابات
ہوکی طرح درسی تعینات اور تعینات اور تعینات اور تعینات اور نہ بولی طرح درسی تعینات اور تعینات کو دوارا ور دیجات جمین کرنے کے سیرونی ساب علل کی
بط مالات اور صدور کی جاسے کے دوارا ور دیجات جمین کرنے کے سیرونی ساب بالمعلل کی
موقو ف کیا جا سکتا ہے دماغ کی عمولی تخریجات کے داخل تجزیہ سے ایم علی تدائج اور معلی تدائی کہ وار کے اور نا کی مولی تخریجات کے داخل تجزیہ سے ایم علی تدائی کو اور کے اور نا کی مولی تعین اس کے اصول و توانین افذر کے جاسکتے ہیں صرور موسورے اور مطالعہ کے لئے بیاں ذخا کر بہم پہنچا تا رہا ہے ۔ جنا کی روز مرور کے جارے موضورے کے ختلف ہوروش سکتے رہے۔ بلکتے ہیں۔ بلکتے ہیں۔

ان فی نعیات کے مطالعہ کی بادبات کے طور پرداغی تحریجات کاعلی تجزیہ ضروری اس تجزیہ کی ابتداؤ وہ منہودکو تحد س تجزیہ کی اعتباری منازل مطے کرنے کے لئے شاہد برواجیب ہے کہ ابتداؤ وہ منہودکو تحد بی بی بی ذات میں تلاش کرے۔ مثال کے طور پریم ایک معمولی ساتجرب لیتے ہیں۔ ایک واستہ سے گذریتے ہوئے ہماری توجہ در کسی ایسے سرایا کی طرف مبدول ہوتی ہے جو نظا ہر اتمانی مرایا معلوم ہوتا ہے اور ہاری جانب پڑھتا ہوا نظرا تاہے۔ ابتداؤیم اس کوصاف طویکہ نہیں دکھیں سکتے اور غیرکے تہیں کہ دور کا آئیوالا شخص کون ہوسکتا ہے ، ظاہر ہے کہ اس شخص کی بابت واقفیت مال کرنے کا جذب یا استیاق ہارے اندرا کے قسم کا جسس پیدا کر دتیا ہے اور ہم غورے دیکھنے گئے ہیں۔ درمیان میں سوچنے بھی چاتے ہیں کہ اس آنے والے شخص کا مرا پاکسے مثاب ہوسکتا ہے۔ یا اس وقت اس خاص جگریری اشخاص کے گذرنے کا احمال ہوسکتا ہے۔ کچہ وقف کے در جب بعد کم ہوتا ہے توجامت اور لباس اور وضع وقطع کے بارہ میں مثابرہ تعین اور اس سیس کے قریب تر ہونے گئا ہے۔ تاہم ابھی ہم پہانے بنے برقا در نہیں ہوسکتا ہے۔ کہ والے سرا پاکو معلوم اشخاص ہیں سے کسی خاص شخص سے نسبت دے کی سے بیا الفاظاد گریام شعین کرسکیں۔ گویا ابھی تک ہمارا قیاس احمالات کو عبور کررے تھیں اور اعتبار کی مرحد میں واض ہونے سے قاصر ہے۔

اس کے بالکل بھک ما النفس الا شعور کو شعورا ورموٹرات ظامری کو نداق فکر س تبدیل کرنا چا ہتا ہے اور تقضی ہے کہ ہم فارجی تخریجات کا واخلی محرکات کی روشنی میں تجزیہ کریں چنا کچہ فنی طور پر نزکورہ بالامثالی واقعہ میں ہمیں صوت ان کیفیات پر غور کرنا چا ہے تھا۔

(۱) کمی شخص کو اتعاقیہ طور پر اپنی سمت آتا ہوا دیکھ کراس کی جا نب متوجہ ہونے کی جا کہنیت رہی، اس شخص کو ہی اتفاقیہ طور پر اپنی سما ووا صفطرا دکی کیفیت اور اس کی با ہیت ۔

(۲) اس شخص کو ہی ہی بیاریا وہ حواس ہر محرکات کی نوعیت (جوزیر فور شال ہی اولاً میں اور سے میں احماسی تعمیل کے اور میں احماسی تعمیل کو بی مصوریت میں ظامر ہوتی ہے)

رہی اس شخص کے بارہ ہیں احماسی تعمیل اور آگا ہی مصل کرنے کی فعلی کیفیت ۔

دی مورد قورت وافظ کا جبتی استمال جو شناخت سی صورت میں کو کا بی کو کا بی کی میں میں احماسی تعمیل کرتا ہے ۔

دی مورد فرکور وقوت وافظ کا جبتی استمال جو شناخت سی صورت این کرتا ہے ۔

دی مورد فرکور وقوت وافظ کا جبتی استمال جو شناخت سی صورت میں کو کو کی کو خبر بنی پر کی کیفیت ۔ اس کا ام کیفیات پر میرس احماسی تعمیل کرتا ہے ۔

افعلی کیفیات پر میرس تا ور در نے کے اثوا نواز موسنے کی تغیر بنی پر کیکھ نیت ۔ اس کا ام کی کو کو کو کی کورد کی کورد کر کیا ہی ۔ اس کا ان کا خوا کورد کی کورد کی کورد کی کھی کورد کر کورد کورد کی کورد کی کورد کی کورد کر کورد کی کورد کی کورد کر کیا ہے ۔

افعلی کیفیات پر میں احماسی کورد کی کورد کر کا کورد کی کورد کی کورد کر کورد کی کورد کی کورد کر کی کورد کر کورد کی کورد کر کی کورد کی کورد کر کورد کی کورد کی کورد کی کورد کر کورد کی کورد کر کورد کی کورد کر کورد کر کورد کی کورد کر کور

ا ورالغاظ وکلام پرتحت شوری اثرہ دے، تدبراور قوت فیصلہ کی ہام کے شکش اوران کا احتزاج اوراس کے بعد ضروری اقدام مینی انتخاب عمل -

اس تجزيت يظام كرنامقصودب كي علم النفس دماغ كى جله تحريكات، مثلا نوج، ادراک فکرُ حافظ، احدامات (مُرَالِم مول إمسرت الكين تدبها وانتخاب على كاليك ابها كمبوارة ترب دينا بي من يتام كينيات الني جلى خصوصيات كما تسب نقاب نظر آنى بي -كيفيات كابائم تعلق مركز وبالاتحربات كومد نظرر كحق موك ايك بار ميرشالي وانعد كى طرف رجوع ميجئ اوراس يرغور يحيج كه مختلف احساسات ميس ايك بتين تمناسب اورمتوا زن تسلس قائم ہے جلہ کیغیات بعنی توجہ، ادراک، فکر، حافظ اورانتخاب عل وغیرہ ایک روسرے سے مخصو نظمونس كماته والسندي ولحيى توجرا ورغور وفكركا إعث بوئى - توجر الاك اورقوت اسّياز پراٹر انداز موئی اگرد بجبی پداند ہوتی توہم بررج شوق واضطراب متوجد موت - توجسر نهوتى تويى قرمن قياس تفاكهم تخص متعلقه كولهج لين بغير كذرت علي جات سيمي ظامرب كرشبيد كمئد برغوركرنا وتخيل برزورد بنارحا فظاورغورو فكريكام لينا ، شهودكى دريافت اورحتی مشناخت کے ایک قدر صروری وسائل ہیں ۔ مثال سے بیمی واضح ہوجاناہے کہ ربیسی اور بس کا حساس مرامل بعد الوقوع، بعثی اوراک، فکروغیره کے حق میں کتنا نعدا ترب مجريك ابنى ابى مبك يرادراك احافظ اورفكر مندات مختلفك مخصوص طوريرمحرك موتيا اورآخرکا بعذبات کابی غلبه فطری تدبری الدادسے قوت فیصلہ کے دروازے کے رہاتی كرتاب صبح طورير وسي توسيحقيقت فهم سے زباده دور نبيں ره حاتی ہے كه تربيراورانخاب علكا شازى جذباس وقت بى مارس تحت شعورس كارفرا تقاجب مثالى شخص كسراباكى موجود كى كاادلين احساس بدامواتها. فاعل نغيات والمغ كى كيفيات بختلفه كاصبح انوازه لكان كيا كيا كالمركي خاص طو

قابل غورس سوال سب كم مثالي واقعس عام على قوتس في احساس ادراك ، فكر تميزاور تدبيروفيريم فعل كانبت سے آخرس سے متعلق ہي ؟ جواب بي بوسكنا ہے كه الماشيد يرسب بارى ابنى مى تخريكات دماغ بى كيونكه بم في خود د مكيما ، خود مسرور ياسترددموسة وخودى تدابير كم فتلف بهلوو ل يغركيا - اخيرس اب ى فيصله س كام ليكرخود يم في ايك مخص اورختخب صورت عل اختيار كي ليكن أكواب يه بي جي لياحًا مديب كيمين معلوم كسطرح مواسم في كيوتريين كرك ديد علي كيفيات مارى ي دات ك زيا فركام كردي تقيل يا بالفاظ ولكرير سب بارس بني افعال متعلف تق توجب مك بم ملم النفس ك حقائق س كماحقه الكاه فد مول اس سوال كاجواب بجر تحير ومطاموشي ك شايد ہی بن بھے۔ تاہم اس عجزو تحیر کے باوسف ایک بقین ہے جومتراز ل بیس موسکتا اوروہ یہ كهمارى دات كے علاوہ كوئى بيرونى طاقت ہارے ان تجربات كى محرك قرار نبي دى جاسكى، فى الحقيقت يبى ايك المركد كيفيات مذكوره كادماغى تجربوا ورمحل وقوع كاتصور بأرب حواس اور حافظ بإكب كمراا فرحبور تاب بي يبن ولان كانى بكريد سب كجد بمارس بى زاتى افعال كاشيرازة تركيبى تصااور بارى دات واحدك علاوه ال كيفيات كاجوبارك ا في علم اورجا فظ مين معفوظ مين كوني غيرٌ إنا" فاعلِ حتيقي متصور نهي بوسكتا . بس بي اندليث أور تحقيق علم النفس كى بنيادى ومُ تَحقق نفس يا و فاعلى نقطة بكاه أدراك داخلي وفیرواصطلاحات معنون کیاجاتا ہے۔ بنابرین ذاتی افعال وتجرات کے واقعی ادراکی معلم انفن ك نام سي تعبير كرية بي -

م من سع المسلم معالعه ومثاره كى جدكيفيات سي ربط ، تناسب اورسلل دريافت محتنى اول معلم النفس مطالعه ومثاره كى جدكيفيات سي وابت تصور كرتاب جركوم بي سي شخص كرف كم علاده ان كيفيات كوايك فاعل نفيات سي وابت تصور كرتاب جركوم بي سي شخص الجى نبست انا "يا ميس "يا" خور "يا ما آب " وغيره الفاظ سي منوب كرتاب -

تقيق دوم المعلمة الكيمتق علم ما فن كادرج صرف اى وقت حال كراب جب تسام

كيفيات كى قدوركو قاعلِ نغيات كے مطالعه صواب ته سمجه اجائے فئى طور پھلِم النغر كے طالب علم كے سك فاعلِ نغيات كى كيفياتِ فكرواحياس وغيرہ ہى مباديات مطالع فراہم كرتى ہيں۔

شوراوردماغ ابتك بمسغ صرف ان مختلف النوع كيفيات كاذكر كياسب جوعلم النغس ك مطالعة بن آتى ہيں جيسے كينيات توجه اوراك (مذراجه حواس خمسہ) توسنِ حافظہ 'ف كم احاس، تدبر ويصله وغيره ليكن ظابرب كريس ايس اصطلاحي لفظ يامحا ورد كى مي ضرورت جوحله كيفيات مذكورهك معانى بردلالت كريب كيونكه يدبيني واضح موحيكاس كمعلم النفس نظریہ کے مانخت یہ تمام کیفیات ایک تناسب رشنارتباطیس سلک ہیں۔ چنانچہ اس ارتباط باہی كوج وختلف كيفيات مذكوره ك الي يويزاتخادكا مترادف سيء اجالا مشعور كايك لفظت تعبيركيا جاما يه المزا توجه الداك ما فظه تخييل فكر احياس اور قوت فيصله وغيره كوشور ك مختلعت ا فعال كهاجا سكتاب. بالفاظِ د مجركي جاندارياب جان شے كى طوت متوجب ہوتے۔اس کے بارومیں غوروفکر کرنے اور ختیل وحافظ پرزورد بنے کو حرکا ن شعور، باا فعال شعوركها جاسكتاب - ادراس مي شئه متعلقه كرني خاص جنس يا نوع سروالبنه ہونے کی شرط نہیں ہے تاہم یکسی دقت فراموش ند مہونا چاہئے کہ شعور کے افعال مختلفہ بس صاحب شعوروس انا أيا وسن يا التي مركا كيونك منتف فعال كاسرز ديونا بطل ہاری اپی ہی ذات سے متعلق سمجما جائے گا۔ افعال شعورس ہم ہی کا رفر ما نظر آئیں گے۔ بى وجهب كدانان ك شعور كى كيغيات مختلفه كالمتحان بويكيف عداس كود قوف الم شوركا الى تصوركا گاب، وربابي عافل اور صاحب دماع "وغيروالفاظاس سوبكا گیاہے : عقلی یا روحانی وغیرہ الفاظ صفت بھی جواس کے بارہ یں تعمل ہی الحیس تحریجات دماغ ياافعال شوركم معنى مجع جاتے ہيں۔ چانخ مجبوعي طوريوان تحريجات وكيفيا مت كو م داغى تحريكات إوافعال فسي سيمى تجيركا ماناب-

خصوصیات دراغ کی تخریجات دراغ کی کیفیات مختلف پریم سخیدگی سے غور کریں توان کی متعدد انواع منبطِ مطالعه سے وابست نظراتی ہیں۔ ایک ندع کی کیفیات صاحت طور پردوسری اقسام سے خومخودعلیده معلوم ہوتی ہیں۔اخلاف کا یادراک میں حواس خمسے فرراعہ سے حال ہوتا ہے بم موس كرية بن كمادرك اوروا تفيت كحلداثرات حواس خسد كى وساطت سعدر حبحيق كى حدتك بينج جاتے ہيں اور بيا مربوشيره نہيں رہاك كيفياتِ مختلفه كا افتراق امم نتا مج كا ما مل ہے۔ بای سمدیداحساس باطنی ابنی علد پرغیر سزلزل رہا ہے کہ حواس مختلف کا استعال داغ بإكثرادقات ايك ساثرات حيوارتاب مثلااس امرسا انكارتهن كياجا سكتاكه نلكو آسان کی دلفری اور گلاب کے میول کی مینی مینی خوشبوس ایک ربطور گانگت صرورہے، یا يك كلاب كانظرفريب اورخوشما بكاكلابي رنك، اس كى تازك تكمفرليان كالمس اورخود مو كى مطرابيش اكرجدا بنى ابنى جكمة باصرة والمشاور شامة حواس ختلف كاحاسات بي تام مرکزی احساس معنی دماغی و ترات کے لئے کیساں مطافت اور جا ذہیت کے حامل ہیں، بة تولواس مختلفه كي صورت ب صرف ايك من كي تحريجات من مي موثرات كالم اختلاف مكن ب قوتِ شامهى كوليخ وكلاب كالبول موتكف اورمينك سوتكفيس جواحاسكا اخلاف ہے وہ کتناصر تھے۔ اگرچاس میں شک نہیں کہ دولوں صور تول میں سونگھنے کی تا نیزاک کے دربعیہواے حال کی حاتی ہے۔ اسی نسبت سے مختلف محسوساتِ شامدا وردیگر وإس اربعه كم مطيعت اختلافات كاندازه لكا بإجاسكتاب-

ور بربر المسكور المسكور المسكور المسكر المرات والمع المرات والمع المرات والمع المرات والمع المرات والمع المرات والمع المرات المسكر المراك والمراك والمراكم المراكع المراكع على المراكع المراكع المراكع على المراكع على المراكع على المراكع المراكع المراكع المراكع المراكع المراكع المراكع على المراكع ال

فكرك علاوه بارى وسيع دينات احاسات بى بكداس كوننظيم اعضات واسطرى

نوائی شهرسان اصامات می زیاده تروی اورخالی می بهت می بست و می اورمقدی اصامات چگذفته زمان کے شہرات ملت اورعارفین امت کے حالات کے علم سے پیدا ہوت وی اورفارج میں تحدید اور اورفیلی کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں، یا وہ ترالم جنبات ہو ایام گذرث تہ کی ناکا میں اور حرت ناکیوں کی یاد تازہ ہونے پر میدا ہوتے ہیں۔ یاس کے برکس و خوشگوا داور دلبزیوا حماسات جو عالم فراق ہی محبوب کی خوالی تصویر بیش ہوجانے سے تورک ہوتے ہیں۔ یاصرو سرت کے وہ ملے مجد معموم جزبات جواس وقت بیدا موست ہیں حب ہم کسی عزیز ترین مرحوم کی دائی مفارقت کے دیجے سے ندصال ہوکر کیارگی ندی محتفدات کا سہارالیں اوراس کی ابری شادمانی کا تخیل قائم کرنے لگیں وغیرہ وغیرہ

غوض خصوصیات دماغ سے وہ خصوص تخریفات مراد ہوتی ہیں جوعام طور پر ایک صائب دماغ میں پر ام ہوتی ہیں۔ ابنی سے پر گیول کے ساتھ آبی میں والبت ہمی ہوتی ہیں۔ مثلاً ہم ادراک پر قادر نہیں ہوسکتے۔ اگرانہائی صلاحیت عل سے کام سکر میک وقت حافظ تخیل اور فکر سے کام سکر میک ہوں۔ یا اگر ہم چاہیں کہ فکر شدہ حافظ کے بغیر کام ایس تو یہ ہو مکن نہیں ہے۔ اور حیب تک ہم حافظ گا دور فکر دونوں ہرزور مذدیں تدبیراور فیصلہ کی صرتک بہنیا بائکل ہی نامکن ہے۔ لیکن یہ واضح دیہ کہ ان جوا گا مذخصوصیات اور کم نیات کامرکز اینی وماغ ایک ہی ہے۔ حقیقت میں وہ ہاری ہی ذات ہے جوا دیاک، حافظ ہمیں کا کمرکز اینی وماغ ایک ہی سے مقیقت میں وہ ہاری ہی ذات ہے جوا دیاک، حافظ ہمیں کا مرکز اینی وماغ ایک ہی حافظ ہمیں کیا ورکی مراد نہیں لیا جا سکتا۔

اگریمان دراغ کی کی ایک کیفیت پڑورکریں باشعور کی چند مخصوص تحریجات کا مطالا کری تو یہ معلوم ہوجائے گا کہ ہروقت ہم تین حالتوں میں سے ایک کے ذیرا ترضروں درہتے ہیا مینی مدام ہم کی ذکری شے کے بارہ میں غوروفکر کرتے ہوئے یا کسی ذکری احماس سے متاثر کیا کچہ ا کرتے ہوئے ضرور پائے جائیں گے۔ جنا نی سے کہا جا سکتا ہے کہ فکر احماس اور خوا ہش فعل ہی ہارے داغی تخریجات کے تین بنیادی مراحل ہیں کہی ہاری فراست ذہنی نایاں پائی جاتی ہو کہی کی بینے ہے۔
کمی کیفیت احساس غالب ہوتی ہے اور کمی خواہش جمل زیادہ واضح ہوجاتی ہے۔
اصولِ مطالعہ ویکر علوم کی طرح وعلم النفس مجی ترقیب مطالعہ کامقتضی ہے کئیں جیسے ہاں موضو عات مطالعہ دو سرے علوم سے علیحدہ ہیں اسی طور پر اسلوب مطالعہ میں بھی تخصیص و تفرات لازم ہے۔ ہیں اولا موضوع کی ماہیت برغور کرنا چاہئے اور کھران کیفیات نفس کے مدارج منعین کرنے چاہئیں ضیس لواز مات مطالعہ کا درجہ دیاجا سکتا ہے اور اضیس نفس کے مدارج منعین کرنے چاہئیں ضیس لواز مات مطالعہ کا درجہ دیاجا سکتا ہے اور اضیس تعین کرنے جاہئیں ضیس لواز مات مطالعہ کا درجہ دیاجا سکتا ہے اور اضیس تعین کرنے جاہئیں وقت کی موضوع کے مولیج میں صروری تعلیم قائم رکھنا اور کہنیا ہے مطالعہ کی توضیح میں صروری تعلیم قائم رکھنا اور کہنیا ہے مطالعہ کی توضیح میں صروری تعلیم قائم رکھنا اور کہنیا میں ترقیب میں موسوع کے اسلوب بعنی اندائر فکر میں فنی اختیاط مدنظر مرکھی جائے۔

یامرواقعہ کہ ہماری کینیاتِ شور کا بجربہ رے اور کوئی شخص سے انوازہ نہیں لگا کتا
ہے۔ یعض ہارے ابنے باطنی احساس و تجربات ہوتے ہیں اور صرف ہم بہی روشن ہوسکتے
ہیں۔ چانچے مرشخص کی داخلی زخرگی کی بہی کیفیات سمجنی جاہئے۔ یہ مکن ہے کہ دوسراخض ہماری
ہیں۔ چانچے مرشخص کی داخلی زخرگی کی بہی کیفیات سمجنی جاہئے۔ یہ مکن ہے کہ دوسراخض ہماری
ظامری حالت برگمان کرکے یا خود ہمارے بتلانے سے بیاندازہ لگاسکے کہ اس وقت ہم سندید
مرک درد میں بنالم ہیں باہماری ڈاڑہ ہیں درد ہے۔ بااب ہم اپنے کمی عزیز دوست کے آنے
کی امید ہیں سے دور میں بیاری ڈاڑہ ہیں در سے بہرہ پراحاس بشرمندگی یا شرم وحیاکے تعلیمت
دوسرے پرواضح نہیں ہوسکتے۔ حاصر بن ہمارے جہرہ پراحاس بشرمندگی یا شرم وحیاکے تعلیمت
ارتعاشات دیکے سکتے ہیں ادراس مشامرہ کو این بخرہ ان سے مطابعت دیکر کیفیات کے
ارتعاشات دیکے سکتے ہیں۔ مگر ہماری شرم خوف، یا خصری داخلی داردات کا ان پہلا حقہ انہار
مہرکی طعم کرسکتے ہیں۔ مگر ہمام ذی معمل موجودات ہمی جعن ہماری ذات واحدی ہما دست
دوہروکی طعم کرسکتے ہیں مگر تمام ذی معمل موجودات میں جعن ہماری ذات واحدی ہما دست

افعال شعور كي علم يرفا در موسكت ب-علم ذات بااحساس بالمني وماغى تحريجات كابى فورى احساس علم ذات كملا ماس علم النفس كا موضوع اوركیفیات مطالعه برغوروفكركرنے كااس كے علاوہ كوئى قابل اعتماد در معينهيں ہے ببلي بيان بريطاب كم احساس كينيات مختلفه كوكيفيات شعوريا افعال شوركها حامات الغيس كيفيات كوفاعلى تحركيات مى كما جاتاب، كيونكه حلبكيفيات كافاعل أيكبي وذات يا "عقل" كوسمجها جاناب- جيساكه مذكور سواب سرعلم كامطالعه ورغور وفكركا طرايقه اس كموضوع اوركينيات مطالعه كي نوعيت برمني بوتاب علم النفس كمطالعه كااصول فاعل كينيات ك مطالعه مخصرب ووسرك الغاظيس يكهاجا سكتاب كهبر تخص كوابي احاسات وفكرو تدبر وغير معنعلقة تخريجات كافورى علم صل بوتاب بدين محركات فعل اوراساس فكركاعلم فاعزنغيات كے علاوہ كسى اوركونبيں موسكتا اس كے بركس فاعل نغيات كے لئے علم دائت عين شاہر ے مانند موتاہے اوراس کے افعالِ شعور حیثم و میرکیفیات کا درجہ رسکتے ہیں لیکن دوسرے محركات شعور كصرف فارجى اثرات بى سے أكامى بہم بہنچاسكتے ہيں۔ ورائع معلومات کیمنیات شعورے بارہ میں فکر کرنا ہی علم النفس کے مطالعہ کے لئے کافی نہیں ہے۔ اکٹرا فراد ابنی دماغی تحریجات پراتنی کم توجہ دیتے ہیں کہ کیفیاتِ شعور کے داخلی عنصر کک رسائی مشکل ہوتی ہے۔ان کیفیات کی خصوصیات اور تعضیل برقا در سونا توبہت بعدکا درجہہے۔ دیگرعلوم کی طرح علم انفس کے بارہ میں مجی مہی خصوصی غوروفکر كى ضرورت سے اور يخصوص ذوق فكر عمويًا انداز فكر ترتيب كرف سے سيداكيا جاسكتا ہے اگرجیاسیں شک نیس کہ تربیت کے بارآ ور مونے میں فطری صلاحیت اوراستعداد كومى كافى دخلسے نام است ياغلط فهى منبونى جائے كام النفس كے حصول ميں كيد نوك فطرة مجبورس نبس أياببت كم بوتاب، بلكمبنتراوقات خودافخاص ي احساس باطني كي على مزادت مجتنب رست بس اورينس مجت كالميل فكرس أس كى س قدر صرورت ب-

بہی سیب ہے کہ جندا شخاص غورو فکر، طرزیان علوے کرداریعی اپنی تحریکا تِ شعور کی پی سیب ہے کہ جندا شخاص عور فکر است علی کر لیتے ہیں اور ہم ہیں سے اکثراس تعاصر رہتے ہیں۔ اسٹے افغال شعوری کماحقہ وا قفیت ہم پہنچانے کے بعد یہ ہمی ممکن ہوگتا ہم کہ نفسیات کے مامرین، لوگوں کی خارجی کیفیات کے انداز و تجربہ برخود فاعلِ نفیات کے افغال کا احاط کرنے برقادر موجا کیں۔

دوسری بات قابل غوریہ ہے کہ انسان ادانسنہ طور براپی داخلی کیفیات شعور کے مختلف افغال کو خارجی اثرات کے ذریعیہ ظام کرتا سہا ہے۔ بہی ایک صورت ہے جس سے کی دوسر شخص کے باطنی احساست کا اندازہ لگایا جا سکتا ہے۔ جنانچہ شخص کی گفتار وکردار (فارجی اثرات) دوسرول کو اس کے افعالی شعوریا تحریجات دملغ کی افعائی ماسیت سے آگاہ کی تریت ہیں۔ اور شعور سے جلہ انکشا فات علم النفس کے طالب علم کے لئے ذرائع معلومات کی مترادف ہیں۔ چزیکہ انسان کے اقوال وافعال کیفیات دماغ کی انتخاب کے ماتحت سزد ہوتے ہیں، اس لئے علم النفس کے مطالعہ کے لئے تصرف بابغ انسان مبلکہ کی علم النفس کے مطالعہ کے لئے تصرف بابغ انسان مبلکہ کی میں اس کے علم النفس کے مطالعہ کے لئے تصرف بابغ انسان مبلکہ ایک لئی ایک سے کہا ورید صرف انسان عمل کی مطالعہ کے سے اس موالی ، شرافی ہا جوائم ہیں انسان کی افران انسان در حرکات سے بھی انسانی ادراک وافعال کو انسان کی افران کو دارت یہی درجہ افواع ادب کا بحکہ نی انصال وہی حقائی درس حال کر کا مظر ہیں۔

اصول ترتیب الخرکیات دماغ کی مختلف کیفیات اوران کے انواع کی تفصیل وتشریح کو علم النفس کے سلے صروریات مطالعہ سمجنا جاہئے۔ فئی تشریحات کے لئے دوسرے علم النفس کے سائے صروریات مطالعہ سمجنا جاہئے۔ فئی تشریحات کے لئے دوسرے علم کی طرح یہاں مجی دعاوی اورامور قیاسی کا استعال جا کرنے یہ مختلف کیفیات شعور کا مطالعہ کرے قوانین وضع کے جاتے ہیں۔ تجربات وامثلہ کے ذراجہ ان قوانین کی جانے

ی جاتی ہے۔ جانجہ اسی طورت تدریج اتحریجات دماغ کا ایک ممل نقشهم تب کرلیا جا آلب جو حل کی بیات درخ کا ایک ممل نقشهم تب کرلیا جا آلہ ہے جو حل کی بیات کی تعریف کی مورت بیں بیان تعریف کی مورت بیں بیان میں جانجہ بیات کی گیا ہے وہ خضر اسید جدند ان تعریف کی مورت بیں بیان میں جانو کی ایک جو کھی بیات کی گیا ہے وہ خضر اسید جدند ان تعریف کی مورت بیں بیان میں جانو کی ایک جو کھی بیات کی مورت بیں بیان میں جانو کی مورت بیں بیان کی ایک جو کھی بیات کی کہا جانک است کے مورت بیں بیان کی ایک کا درج کی مورت بیں بیان کی ایک کا درج کی مورت بیں بیان کی ایک کی مورت بیں بیان کی کہا جانک است کے در ایک کی کا درج کی کہا تھی کی مورث بیان کی کہا جانک کی کہا تھی کہا تھی کہا تھی کہا تھی کی کہا تھی کہا تھی کہا تھی کی کہا تھی کہ کہا تھی کر کے کہا تھی کہ

معلم النفس وعلم ب جود ماغی تخریکات یا افعال شعور سے بحث کرے اور اس فاعل نفیات کی داخلی تخریکات کا آئیند موجعه عام طور پر وات " یا وعقل سے نام سے نسوب کیا جاتا ہے "

تشریحاس کی بیسے کے علم النف ایک کمل علم کی حثیت سے نصرف واقعات و کیفیا،
کانفیاتی جزیر کرتاہے اس کی تحقیق نصرف صورت واقعات اور داغی تحریجات کی بالمی خلافہ فی تشریح تک محدود موتی ملکہ کیفیات مختلف کے داخلی اسب وعلل، تحریجات ذہنی کی نفصیا فرنو اس کا باہمی تناسب اور سلسل فعل و نیز بیا امر کہ دقیق اور بیجیدہ منتبی کیفیات ابتدائی اور مہ واقعات برکیو کر بنی ہوتی میں وغیرہ وغیرہ سب صروری موضوعات مطالعہ کا درجہ دائھ میں وغیرہ وغیرہ سب صروری موضوعات مطالعہ کا درجہ دائھ میں وگویا د ماغی تحریجات کے نشوونما اورا فعالی شعور کی تشریح و توضیح کو علم النفسم میں محلیج نظر سمجمنا حیا ہے۔

برمان کے چند فمبرول کی ضرورت دفتر کو مارچ سائلاً اور جرن سائلہ کے پرجوں کی منرورت ہے جو میا، فروخت کرنا چاہیں مطلع فرمائیں۔ ان کی خدمت میں قمیت بیش کردی مالگی

وه بوریانشین سلیمان نبین رہے

اب بوش اصطراب سامان نبس رہے ساحل کویے گلہ کدوہ طوفا نبیں ہے فون مگرے کھیلنے والے کہاں گئے؟ قطرے ہو کے زنیتِ دامال نہیں ہے جن کے جنوں پرناز تھافصل بہار کو وہ عاً شقانِ جاک گریباں نہیں ہے میداد اس نازی که نانون برختان صحابی رسے دو گلتنان نہیں رہے جن کے حضور بطوتِ سری تقی سجدہ ریز تنغوں کے زخم دب گئے اجادی ہی ہی سجدوں کے داغ می تونایاں تہیں دہے وصندك يحي تقوش مين سرماية ضمير ايان عجاع فرورا ل نهين رس جن کی نشید نغمهٔ بیدا د بن گئ و کاروان ول کے صری خوان بی رہے متى جن كى فكر صل برواز جبسرسلى وه والمان منتى قرآن نبيل رب

حن مے سے شی انتہ الاعلون کی نوید الله كياموا وه مسلمال نبس رب

مولانا حكيم محدام المراسم معاحب واندرى كوالداجد صافظ قارى معل مندراندي ايكمقدا ا ورضراترس بزرگ مقع و والعلم ولوبندك مصلقام والعظم الثان طبية ساربندي كانتساح حافظصا حببى كقرارت سيكاكيا تفاجب حافظصاحب كانتقال موا وحفرت شيخ المندمروم ن چذاشعا ماظها رغمس لکے تھے جومفرت شیخ البند کے تبرک بونے کی وجہ کو مرز انظرین کئے جائے ہ

عالم وحافظ ووجيسه ونبيه نيك خونيك رو فرشته ميثيم آج وارا بقا کوجائے ہیں جیور کرسب کویٹلائے الم غرباک کے ہے وہ عرب سر سومارک الخسیں نعیم وا رقم ہے ساجدیں یاس اورسرت اورسراری سی جھار ماہے غم فقرار کے لئے تقاآب بقت خضرتقا بہرا بل جودو کرم اس مکنت توام اس مکنت توام سنتا تقا دورے صدائے عیف محاتر حاتم مگرنہیں تھا ہم دَمِ عِینی و تحن دا دُدی حجب گئے اکے زیر کتم عام فكرسال وفات ہے ہے سود ہے سرایک دل پسانحہ پیرقم

ہا تھے ہیں اجل کے ہے سردیا فضل وعلم وتقا وورع وكرم بناس ۱۳ ح

ولمايضار حمنالله

تغي ونعي وسي ذبيع چوزيركنن چرو خودنېغت ز روئے کا سالیا وہاتنے شال المساکین قدمات گفت

شبصر

انكريزي ترجيه بارة سيقول النائع كرده تلي كميني كميثذ ربيوك رود لا بورتفطيع كلان قيت عظر كم وييش دوسال بوسة كربران كصفات بي مولانا عبد الماجد دريا با دى ك الكريزى ترجه إروالم برتبصره موج كاب ابمين اس الملكا دوسرا باره برائ تبصره موصول مواسب فاصل مترج كرحمه كى تمام خصوصيات اسس مى مدرجة اتم موجود بس بعنى مجع اوردرست ترجه رعقا مرصح يد كمطابق واشى من تشركي اورتوشى نوث منظ صميول كمراجع، ابها فم إجال كى بقدر صرورت تفصيل - اختلافى مسائل مي مسلك حتى كى ترجيح - جكه جگه متندحوالول كى مفنى سي قرآن جيدا وراسلام كاحكام وسائل كامقا بله وموازنه، دوسرے مرامب كاحكام و مائل کے ساتھ۔ تدنی اور تاریخی میاحث بر مختر لیکن مغید تنصرہ اتنے بڑے اور وسیع کام کے منعلق بينبي كماما كتاكماس كيكسي ايك برياحصدسي في اختلاف كي منجائش نبي سب مثلاً خنرريك متعلق مولا نان كسى ايك نامعلوم مصنف كحواله سيجوي لكهاب كريه لفظ قدرالشى سےمتن ہے ایک ایسی بات ہے جے شکل سے بی با ورکیا جا سکتا ہے۔ مجر میں اس موقع بر می عرض کرناہے کہ مولانانے ترحبہ کے لئے جوبائبل کی زمان استعال کی ہے اس کی تجا ترجب مقصد كعين نظر زباده بهربوناكة آجكل كى متداول اورمعرد هف زبان استعال كرية دايك الكريزى وال كواس كمسمح اوراس سعمطلب اخذكرن مي برى سبولت بوتى جا بخيآج كل ابل بورب حود باكبل كوموجوده مروج تران بن ترجه كرف كى صرورت كوموى سرره بهر اوراس المدين معن كوشنين بوري على بير- ببرحال جهان مك ترهم إور مطالب كي تشريح وتوضيح كاتعلق ب، استرجه بربيات كلف اعتادكيا جاسكتاب-

اميد ب كة البحكيني اب باتى صول كي اشاعت مين زياده تاخير ذكر كي ـ معرعلى جال كاليك سياس مطالعه (الرين) ازمطاوب مين سيصاحب دائع كرده شيخ محداشرف محميرى بازار لابعد منخامت ١٣١ صفات ائب على اعدون ونبست عيك مطرجناح سندوتاني مسلانون كاكثريت المسلم ليدرمي اوران كايه كمال واقع وادطلب بكه ووجس طرح شروع مين مشرجل تق بعينهاس طرح اب بمي ممشرجل "بى بس اولس کے با وجود سلمانوں نے ان کوایا ، قائد عظم تسلیم کملیا ہے در مدملما تان سند کی ندبب برست كالمهيشه عالم رباب كدم شرفهم على جهراورم شرشوكمت على سندم لما نول كي قيادة كاباركرال اسن دوش راعفا با تووه مسرت مولانا" بن محك - اصان كى ازاد زندگى ندمهية كے سامخيس دھل كى۔

مصنف نے پرکا بجس عنیدت اورادادت سے اکمی ہے اس کا اندازہ اس سے بوکت ہے کہ وہ شروع میں کتاب کواپی بوی سے نام سے معنون کرتے ہوئے لکھتے میں کہ میں یہ کتاب اپنی ہوی دلیے کے نام معنون کرتا ہوں جس نے اپنے حیوٹے بچے فرمد کی تعلیم وتربیت کے لئے تین نونوں کواسپے سلمنے رکھاہے۔ ایک محمد (صلی انتہایہ وسلم) دوسرے علی (رضی انتہانہ) اورتسرے جناح کیونکہ ان بی سے ایک نے علم وحکمت کا چراغ روش کیا دوسرے نے اپخ بها دری اورمردانگی سے اس کی حفاظت کی اور شیسرے (جناح) نے اس برقسمت ملک بیر

البريراغ كوكل مون سي بجاليا أ

بېرمال كتاب برى منت وجانىشانى اورىلىقەسىمىزىكى كى كى دىنرگى ے ختلف بیلودوں کے ساتھ ساتھ سندوستان کی گذشتہ بچاس سال کی سیاست اس نشيب وقراز اورخصوصًا فرقه وارا ند مشكش كي ما ريخ يمي آگئي بهد اس كامطالعه مرايك موا فق ومخالف کے مغید ہوگا۔ شروع میں بنگال کے سابق وزیراعظم مرخواج ناظم الدی كامقدمهي - مسماعل م معموسها ازرنس عافال وواكر وكا على مفات اء تعظع خورد اكب ملى المادروش تعيت عربة الشيخ محداث و المشمري بالارلامود

ین با کروی میں طام کریا گیا ہے۔ اس کاب کا مقصد پورپ والوں کو بہتا ناہے کا سلام کی بنیا دی کیا خروع میں ظام کریا گیا ہے۔ اس کاب کا مقصد پورپ والوں کو بہتا ناہے کا سلام کی بنیا دی گیا ہیں اور وہ ایک عالمگر نظام امن کے قائم کرنے میں انسان خدا سے جس میں اسفوں سنے انجام دے سکتا ہے۔ چانچ پہلے بنی آغا فال کا ایک مخصر سامقالہ ہے جس میں اسفوں سنے اساعیلی الملک ہونے کیا وجودتی نقط نظرے توحید ورسالت اور فرشتہ وروح اور دو مرب اساعیلی الملک ہونے کیا وجودتی نقط نظر پیش کیا ہے۔ اس کے بعدے دوا ہوا ب ڈاکر ذکی کی جند ماک سے متعلی صلفوں چندماک سے متعلی صلفوں کے مقصر ہے ہیں جوانی گذاب کی مصنف نے نہایت عمر گیا اور جامعیت کے ساتھ یہ بتایا ہے میں میں عمر و خدوں کو ترفی دیے ہیں گیا کچھ کیا ہے اور کھر دنیا نے اسلام میں نظافی ان سے کہ کا میں نظافی ان ساتھ یہ بتایا ہے کے جوانا رہا ہے جاتی ہونوں کو ترفی دیے میں کیا کچھ کیا ہے اور کھر دنیا نے اسلام میں نظافی ان کے جوانا رہا ہے جاتی ہیں ان کا جائزہ لیا ہے۔

عے بواہ رہا ہے ہیں ان مولی ہونی ہے ہے۔ المختصر از جناب واکٹر سر محداظم علی صاحب ایم ، اے ۔ پی ایج ، ڈی دکنیٹ مسر شعبہ عربی فارسی واردو د ملی پوٹیورٹی ضخامت وہ اصنحات تقطیع کلال کتابت وطباعت بعبر قمیت عظم

بته، مكتبه جان ما - اردو بازارجاع معدد عي

ادوزبان میں فن بریع اورعوض بولگ الگ کی تابیں موجود ہیں۔ ان میں سب زیادہ اہم ترجہ حدائن البلاغت ازمولا نا ذوالفقار علی صاب مرجوم میں بھیرمولا نا نجم الفقار الفقال الفقار الفقار الفقال الفقال

اس تابرکاب کے فاضل صنف جامع عنا نہ میں قانون اور سیاست کے اسادہ ہونون کاب

انڈائن السیاسی میں میں میں میں میں کرائی ہے اور ہاری نظرے گذری ہے کی ل

انڈائن السیاسی مال میں ہی مصرے جب کرائی ہے اور ہاری نظرے گذری ہے کی ل

ہوے موصوف نے میڈ برنوی کے نظام مکرانی کے مختلف عنوانات و مباحث پراسلامک کلچر

حید رہا باد میں سل چرمضا میں ملکھ تھے کھرائی سی کا اردو ترجہ کی قدر کمی میٹی کے ساتھ معاون عید رہا باد میں میں بار کے معالی جنداور مضامین کے ساتھ جو بعض انجنوں اور جب و

میں پڑھے گئے ہے کا بی شکل میں چھاپ دئے گئے ہیں۔ کاب کا موضوع نہایت و میں اور ختلف الجما ہیں بابر کا اب کو کی حصول میں تقسیم کو ویا گیا ہے۔ زیر تنجہ وکتا ب جلداول ہے جس میں چند اصولی مباحث کے علاوہ مون انختر می انڈ علیہ وکلی کے واقع کے مالات آگئے ہیں۔ کتاب ہم ت

یرت افروزاورم ازمعلومات ہے اوراس کامطالعہ بے شبہ فائرہ کا ہاعث ہوگا۔ لیکن چوکم نسل صنف کے بعض مقالات ایسے ہی شامل کردئے گئے جو قبی ضرورت کو پولا کونے کے لئے مطب میں پڑھنے کے لئے لئے گئے تھے۔ اس بتا پرکتاب میں بحیثیت مجموعی وہ مکیا نیت اور وترتیب نہیں ہے جوایک سخیرہ اور شوس علمی کتاب کے لئے ضروری ہے اسیدے ڈاکٹر صاب مرفظ ڈائی فراکراس فامی کودور کردیں گے۔

کومن المبیرے فیام کی دعوت استان کے دخوت الم منازی جدر آمادد کن مطابقت منازی جدر آمادد کن مسلمان کا منازی جدر آمادد کن

ربعدین خالف رسائل میں شائع موااس میں موالانا نے سورہ فاتحہ کو بنیاد قرارد مکرہ بتایا ہے کہ
ان جدیکے بیان کے مطابق قوم صال اور خضو سلیم کون لوگ ہیں اولان کے خصوصیات کیا ہیں
پر کیکہ لمان کی خصوصیات کیا ہیں اولاسے کیا ہم ونا چاہئے ، اس لسلیمیں فاشل خطیب نے
عوت دی ہے کہ ملانوں کی جماعی جدو جبد کا نقطہ مقصود کی باطل کی حایت نہیں بلکہ دنیا بن
ہی قوانین کا نفاذ ہو ناچاہئے۔ لیکن یہ نفاذ کو نکر ہو جاور خود سلمانوں کوان قوانین کا پا بند کیونکر
نایا جا سکتا ہے ؟ بہتر ہو تاکہ ان پر بھی روشی والی جاتی کیونکہ جہاں تک مہاں مقصد کا تعلق ہو
وئی ملمان جینیت ملمان اس سے انکار نہیں کرسکتا۔ اختلاف جو کھی ہے طون کا دیں ہے۔

رسالوں کے خاص سب

ناعركا فسانه تمبر مربه جناب اعجازه دلقي ضخامت ۱۲۸ سفحات كابت وطباعت بتبر مت عبر پند - دفترساله شاعرا گره -

میم کره کے مشہوراور باندادی رالد شاعر کا خاص منبہ کی اس میں جدت یہ کی کے ہوئے ہیں۔ بیاف اند جن ہیں بعض نظوم می ہی گئی تی ہے کہ تمام افسانے خواتین کے فلم کے کلمے ہوئے ہیں۔ بیاف اند جن ہیں بعض نظوم می ہی ہی کا میں ۲۹ ہیں اور ان کے بیک وقت مطالعہ سے معلوم ہوجا تا ہے کہ چند برسول میں میں مہالی

خواتین نے افسان تکاری کی دنیا میں کتنی ترقی کر لی ہے بعض معض خواتین سے طرز نگارش پر مردادين يامغرى ادب كااثرفالب نظر آيارلكن يرتم كل كى نى بودكا ايد عام ديحان ب ا وصفف لطيف توانعال وتاثر كي فطرة زياده صلاحيت ركمتي ي بي . معراد ميرصاحب ايك امرج یک ہے کان خواتین سے خوران کے اپنے مالات اوراپنے انرازاف انہ نوسی برتب مراکسوایا ہے یجپوٹے بڑے مرخاتون کے اپنے سوائی نوٹ بنوات خودا بک افسانہ ہی جس کے باریک اوراطیف پرده کے بیجے سنوانی فطرت اپنی بوقلمون خصوصیات کیفیات کی غازی کرری ہے یہ فمبر میشیت مجمعى ببت رئجي دلكش اورلائق مطالعه جن ببنول كاف الونس دماغى بحران ياايك لاشعورىكىغىت نىم خابىدگى بائى جاتى ب امىرىكى مىتقىل كى تخرات زندگى اگرانكى فطرت لیم ہے توانفیں خود کسی ایک پائرار شاہراہ زیرگی پروالدیں گے۔ سالنام الحبكل سال جام نمبرا مرتبة غامم معتوب صدواشي سي حبك اردوزبان كاستجيد معلوماتی اورادبی پندره روزه رساله ب . زیرتیمره نمبراس رساله کاسالنامه وجری تعطیع مع ۱۵۲ اصفحا برمبترین کتابت وطباعت کے ساتھ عمرہ کا غذیر ٹری آج تاب سے شائع ہواہے اس میں علمی مایخ تنفيدى معاشاتي اورسوائى مرقهم كمصابين ومقالات بس ان كعلاوه دودرام وريندر اف نع بي حص نظم مي محى كافى تنوع ادرز كارتكار كل ب لكف والول مي زيادة زوشام برارا سنام ال معدوف اصعاب علم وادب شامل بي ينمر برجشيت سع ميارى دورا دب العاليم كاليك بيكر لطيف ع رئة اب. برى بات بيسيك، درسه جديدي مناسون س بالكل مفوظ سه الارخي مضاين مع افغانتان كى بندسندرى تريد أم تيم دركورگانى كاخط بنام شاوفرانس (مصور) الدلين لائرري او و كا باني موانحين منيرسطان ك خانى زندگى تنفيرى مقالات من شناف استكافى بي منظر " پنتوشاعری کے جدیدرجانات خاص طور ترجیف کے لائق ہیں۔ وراموں اوراف اول میں فن کار آئر نال ماس اور فلسفة سبم بين كي من ورائق مطالعة بن الأشل بي ببيت خويصورت متعدد تصو نورفوادمي بي تميت عدرحدوانعي كمهت بتدار ادارة مطبوعات متحده بيست كس نبر١٧١ وملى

يد قصعل لقرآن صدوم قبت للعرم لدهر استن مندستان ين المانون كانظام عم وتربيت م كا قصادى نظام - وقت كى الم ترين كتاب البدلول - البين موضوع مين باكل جديدكتاب ، انداز كاكيا ب قيمت ب مجلد للعبر المبدوتان من لما نول كانظام عليم وترميت طبرناني فِلفائ والله بن كم تمام قابل وكرواتعات القصص لقرآن صدوم - ابنياعليم السلام كواتعات ت وجامعیت کے ساتھ بیان کے گئے ہیں کے علادہ باقی قصص قرآن کا بیان قیت المجر ملد میر ت سے معلد میں انتخاب الفاظ جلد تانی -فيمت ہے مجلد للجبر لد ، كمل نفات القرآن طداول ، نعنت قرآن المسلم و قرآن او نصوف - اس كناب من قرآن و كى روشى يرحنى اسلامى تصوف كودل نشيين فَايه يكارل بركس كَكَتاب كيبُل كالمخفى شسة السلوب بس ببش كيا كياب، مقام عبدت مع المالو ندرب كانازك اوربيجيده مئلسهاس كواور بَلَام كانظام حكومت: - صديوب ك فانونى مطاب اسطرح ك دير سائل كومرى خوبى سے واضع ام شعبول يردفعات وارتكمل مجت تيت اقتصص القآن مبدجام حضرت عملي اومفاتم الانبياً ع حالات مبارك كابيان قيت صرم لدير ملافت بن اميد بتاييخ ملت كانسيرا حصيفاف المنقلاب روس - انقلاب روس برقابل مطالعكتاب فى اميد كے متنده الات، وواقعات سے مجلد سے استحات ٢٠٠ قيت مجلد سے ر

س اسلام کے نظام اقتصادی کا مکس نقشہ بیان دلکش قبت المعر مجلدصر ت راشده د ایرم ملت کا دومراحصه جسمی ا قیمت للعه رمجلدصر ت سے خولد سے لمانول كاعروج اورزوال - عم بے مثل کتاب ہے مجلد للعبر فينه ترحمة فهيت عيب<sub>ر</sub> ماریخی جواب راسلام کے منا بطر حکومت کے کیا گیاہے قبہت عام معلدسے ر بع دوسیتے محلِدمات دوسیے -

غيرندوة المضفين دملي قرول باغ

# Registered Nol. 4305.

ا کی جو محسن فی صلی ، جومفوم حرات کی با نجوروب کی شت در ب فرائس کے دو ندوہ اصنفین وائر محسن فی میں ادارے اور کمت بریان کی تا معنون فی می کوائی تفریب سے در کارکمان اوارہ ان کے قبتی مشوروں سے متنی بوے رہیں گے اور کارکمان اوارہ ان کے قبتی مشوروں سے متنی بوے رہیں گے ۔

دی محسیر ، جومفرات میں روپے سال مرحت فرائیں گے ود ندوۃ استفیں کے وائرہ منیر طاس موں کے دائرہ منیر طاس ہوگا۔ اوارہ کی اس موں کے دائرہ منیر طاس ہوگا۔ اوارہ کی اس موں کے دائر مقام کی معاومات جن کی تعدا واوسطاً جارہ کی نیز مکتب بریان کی معنوم مطبوء است جن کی تعدا واوسطاً جارہ کی نیز مکتب بریان کی معاوضہ کے بغیر مبلوء اور درد کا رسال بریاں "کسی معاوضہ کے بغیر میں کیا جائے گا۔

رس بمعن ونيس ، - جوصرات الله أروب سال بين مرصت فرا مي كان كاشار ندوة المن كي مرصت فرا مي كان كاشار ندوة المن كي علم مطبوعات اداره اوررسالة بريان رص كاسا ذارد الي تام مطبوعات اداره اوررسالة بريان رص كاسا ذارد الي ترم عرب برا قيمت بيش كيا جائے كا - .

رم) احتیا ۔ نورو پے سالات اداکریے والے ، صحاب مدون اصنیفن کے جبیں دہل ہوں گان منور سورت استرار کی استرار کی استرار کی مطبوعات ادارہ نصف فیست بردی جائیں گی۔

## قواعب

را > برہان سرائگریزی مہینہ کی ہارتا میخ کو خرور شائے ہوجاتا ہو۔
دع : خری علی بھتی اخلاقی معنی من بشرطیک ووقیاتی اوپ کے معیاد پر پر ساتر بربان بن شائن کے جانے دم ، وجودا بہتام کے بہت سے رسا سے واکا فر ایس منائے ہوجاتے بی جن صاحب کے ہاس رسالد نہ با وہ زیادہ ہر تاریخ تک وفتر کواطلاح وہ یہ ان کی ضرمت میں رسالد دوبارہ برا قریت ہمیج دیا جا اس کے بعد شکایت قابل اعتبار شہر سمجی جائے گی۔

دم، جواب طنب امورکے نے اس کا شمٹ یا جوابی کا نڈمیم خاصروں ہے۔ زہ، قیست سالا خیائے رہے تھیشٹ اس وورہ ہے اوہ آسف ( مصحصط ڈاکس) نی ہوجہ سر دہ، منی آرڈر دوانہ کوست وقت کی ہن پرا بنا مکمل ہند حرود رکھے ۔

موبری برابسو، صاحب دنیز پهنشست معدر قردن ۱۰ ۱ دم پلیوکه کردفت مدالیم بلنت بعلی قرول باغ ک<sup>رناک</sup>

## مصنفر دیا علم و دی کابنا موه آین بی کابی و دی کابنا

مرانیج سعندا حراست آبادی

## مطبوعات ندوة الين دبلي

ذیل میں ندوۃ اصنین کی کتابوں کے نام مع مختر تعارف کے درہے کئے جاتے ہی تفصیل کیلئے دفرتے فہرت کتب طلب فرائیے اس سے آپ کوادارے کی ممبری کے قوانین اوراس کے صنفہا کی میں وہ معاونین اورا حبار کی تفصیل میں معلوم ہوگی ۔

المكائد اللهم من غلامى كي تقبقت مسكه غلامي بالله المسلام المحبة و زياده غلاما في اسلام به المحتمة المالية و غلاما في اسلام بها من منا المالية و منا المالية

اردوی متعل کیاگیا ہے قیمت تے معلد المعدر المندوی متعل کیاگیا ہے قیمت تے معلد المعدر مندون المندوں میں المندوں میں

زرطع تمت مرملد بجر

بین الاقوای سیاسی معلوات، بیکتاب مرایک لائبرری میں رہنے کے لائن ہے قمیت می وی الهی مسئلہ وی بر بہلی معقبانہ کتا ہے

قمیت دورویئے مبلد سے ر تاریخ انقلاب روس سرانسکی کی تاب کاستن اور کمل خلاصه قمیت عیر

شاره (۲)

# طدششدیم جون میمها مطابق رجب المرجب مقام د ۲

	فهرست مضابين	
٣٢٢	سعيدا حداكبرآ بادى	۱- نظرات
220	جناب مولانا مبرءعا لمم صاحب ميرعثى	۲۔ صریب افتراقی امست
ror	بروفسير برمحر الممار والملى ايم،اك	س - اسلامی روایات اوران کاتحفظ
<b>74</b> -	مولاناامتيا زعلى خال صاحب عرشى	٧ - اقبال اعداً دندے نایانت
746	مولوی حافظ درشیدا حرصة ارشدایم اس	ه - عبدانشرين المعتنر
		بر ادبیا <del>ت</del>
<b>741</b>	جناب مآسرالقاورى	ىوزىمام - فكرنو
246	جّاب آلم مظغرتگری	یک رنگی
42n	<b>÷ب</b> عَامِعْانی	عض نياز
749	م- ح	، تبعرب

### بنيماشوالرحن الرجيئة

## بر برار و

مسلم یو نیورسی علیگر ها وردارالعلوم دلیربندیم دومرکزی تعلیی اوار بین جن کاملا الز بندگی موجوده توجی زندگی کی تعمیر و تلکی ایس بهت برا تصرب کی بات ہے که برجوه چند بن کاس موقع پر تذکره کرنا غیر صروری ہے مادھ کچرد نوں سے دونوں کے حالات بہت کچرا صلاح طلب اورار باب رائے وعلی کی فوری توجیکے سختی ہوگئے ہیں کہ تحلیمی اداره کی مسل موج صرف دوج نری ہیں۔ ایک بہتری تعلیم و تربیت کا انتظام اورد دسرے طلباس دیان اگر یہ دونوں چر بری فقود ہوجائی نوظام ہے کہ ادارہ اپ مقصد دوج دکوفوت کر شیٹے گا اوراس کا اگر یہ دونوں چر بری فقود ہوجائی نوظام ہوجو ایک موجونوا کر حال ہونا کی ایک موجونوا کر حال ہوں کا جا ہوئی کے اور اس کی کے اور اس کی موجونوا کی مادارہ میں ہوگئی کہ دوارہ سے ملک وقوم کوجونوا کر حال ہوں کی آب و جوالیں نشو و نما بائی کی دہ قوم کے لئے ایک مقال جر تو مرک کا کام کریں گی۔ بائیں گی دہ قوم کے لئے ایک مقال جر تو مرک کا کام کریں گی۔

جهان تک دین تعلیم کا تعلق ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اب تعلیم کے ما تھے روحانی تعلیم و تربیت کا علاقہ جولی دامن کا سارہا ہے۔ پہلے زمانہ میں کی دینی درسگاہ کا ات اوم سر ساجی نہیں پڑھا تا تھا بکہ وہ روحانی معلم اوراخلاقی مربی اور خودا سلامی فعنائل واخلاق کا پیکم ہوتا تھا علل درس سے خارج اوقات میں بی می صحبت میں بیٹھیکرا ستفادہ کرتے تھے اس بنا پر ایک طرف طلباریں خراق می نجتہ ہوجانا تھا اور دوسری جانب شاگردا تنادے اخلاقی محاس دیکا دیکا اور خودا کی کرگوں ہیں۔ دی مدارس افر خودا کی رنگ میں دینی مدارس می میں میں بی میں ناتا کہ کرگوں ہیں۔ دی مدارس میں دوسری دنیوی درسری دنیوی درسگا ہول کے نقش قدم پرجل رہے ہیں۔ وسیان قائم دیکے انکار حطرے کے واقات میں دوسری دنیوی درسری دنیوی درسگا ہول کے نقش قدم پرجل رہے ہیں۔ وسیان قائم دیکھنے کے نقطرے طرح کے واقات

بط بنائے جاتے میں کی اے کوئی نہیں دکھتا کہ طلبایں ڈسپلن اگرقائم رہ سکتاہے توصرف اسا تذہ کی ت وقاطیت اور میں اسا تھا ہے۔ ت وقاطیت و برتمری اور مضبوط کیرکٹر کے ذریعہ ہی رہ سکتاہے۔

ہارےعلمارا ورزعارجن کے تدبر کی انگلی زمانہ کی نبن پر کوایک عرصہ سے محسوس کررہے ہیں كسمارانظام تعليم دخواه وتعليم دني مويادنيوى) بهت سے نقائص سے برہ اور حب مكاسي خاطرخواه تبدیلیان نه کی جائین گی مهاری قومی صرورتین بوری نهون گی تیکن یه دیکه کرمزاریخ اور رکم موتلہے کواس عام احساس کے باوجوداب تک اس راہ میں کوئی موثر قدم نہیں اٹھا یاجا سکا۔ آج ہندوستان آئین افقاب کی ایک ایس منزل پر پہنج گیاہے جہاں سے اس کا قدم اب آئے ہ آزادىكامل كىطوف ى بريع كا اورب وسان يرحكومت كاختيا دات خودب دستانيول كوليركم اس مرحله بريه ظام رب كهندوستان كى جوقوم بيح تعليم وتربيت سيحتى محروم بوكى اس قدراس كو خاره رسيكا اورنبي كماجامكتاكم متقبل بن اسك نتائج كما بول-اس بناير ماري علماءا ور زعار کا فرض ہے کہ وہ وقت کی نزاکت کو موں کریے مسلمانوں کے اجتماعی اور قومی مفادکی خاطراني تام اختلافات يكت لمخم كردي اورتامتر توجه سلمانون كاتعليى اصلاح اوراس مدان میں ان کوزیادہ سے زیادہ آگے بڑھانے کی سی کوشش پرمر کوزکریں - ورن اندائیہ کرمبادا تناسب آبادی سے محاظے مسلما نوں سے لئے اسمبلی اورکونسلوں میں جھکوں اور دفترول میں بڑے سے بڑے جہرے اور سسیس مفوظ ہول میں ان کو برکرے کے سے مناسب او موزوك اشخاص جوبك وقت لائق وقابل مي مبول اورا ياندار وديانت داريمي دستياب بهي كوكى شنهي كدنطام تعليم كي إصالا وواس رضاوه دما مت كساته توج كرف كي ضرورت عتني آج كو بها كمى دى اويبندا وعليكره مندوستان من اسلامى قوميت كحيم وجان من اگر يد دو فول میک موجائیں تو میرسلما نول کی قومی زنرگی کے بہترا ور درست ہونے میں کیا شہر ہوسکتا ہے۔

عرب کاستہور مصرع ہے عنابالشائل تن ها کا خفاد سختیوں کے وقت آبی کے کینے جاتے رہتے ہیں۔ لین افسوس کے سلمانا نِ عالم پر یم صرع صا دق نہیں آتا۔ یہاں یہ عالم پر مصرع صا دق نہیں آتا۔ یہاں یہ عالم پر مصرع صا دق نہیں آتا۔ یہاں یہ عالم پر مصری سے سائل مور نیج نظر مور اور ملکی عصبیت نے سلمانوں میں چو تفران پر پر کردی ہے وہ ایک ملک کے مسلمانوں کو دو سرے ملک کے مسلمانوں کے دروغم اور رہنے والم میں شرک ہونے کی اجازت نہیں دہتی فلسطین کے مسلمان عوب آج زنرگی اور و تعلیم کے مسلمان عوب آج زنرگی اور و تعلیم کے مسلمان عرب آج زنرگی اور و تعلیم کے مسلمان کو مسلمان کا مسلم مسلمانوں کا انتہاں کی مسلمان میں مسلم کو جہر بلب بیٹھی ہوئی ہیں گھر یا فلسطین کا مسلم مسلمانوں کا مسلم مسلم کوئی کہی نہیں۔ انتہاں کی مسلمان کوئی کہی نہیں۔

## صربيث افتراق امت

(4)

اذجناب مولانا بديعالم صابميرطى ندوة المصنين ذبل

پارٹیوں کاظہور اوراب وہ وقت قریب تر ہوگیا کہ آیت اویلسکوشیعا کی تاویل دنیا ہت ملدائی آکھوں سے دکھے ۔ اجائک خلافت واشدہ کے دوروائع میں ایک طوفان برتمنری اسفاد ایک جاعت قرآن ہا تقول میں لئے ہوئے ہے ہجرکے نشانات اس کی پیٹا نیول ہم ہیں اوروہ خلیفہ وقت ہر چڑھا کی کے اس لئے جمع ہوئی ہے کہ اس کے زدیک وہ کا فر ہوگیا ہے۔ اناملہ وانا المیدا جعون کون ہے جہ بینجت وائرہ اسلام سے فارج کردہ ہیں وہ کہ میں کی شمشہ اورجس کی تقریبے نہ معلیم کئے کارکوملان بنایا تھا جس کی نسبت ارشاد نبوی تنا انت منی بمنزلتھا دون من موسی علی تہیں میرے ساتھ وہ نسبت ہوجو خرست ہوئی وحضرت انت می بمنزلتھا دون من موسی علی تہیں میرے ساتھ وہ نسبت ہوجو خرست ہوئی وحضرت موسی ساتھ وہ نسبت ہوجو خرست ہوئی وحضرت موسی سے میں کا فتن تا جی داورو جس کو اسلام کے زائد میں خوداس کے دور خلافت میں اُسے اول کا فرکھا جا رہا ہے ۔ یفتنہ خواج کا فتن تا جس کی تفصیل کتب تا رہنے میں میکور ہے لیہ

الع ما فظابن عبدالبرائے اس کی مختر مرگزشت اس طرح لکمی کر حب خوارج مضرت علی بر جرحانی کرکے آئے تولوگ آپ کی خدمت میں ملفر موسے اور عرض کی کہ اے امیرالمومنین دیکھے۔ ( باتی حاشیہ برسنی آئندہ )

ان کے اقوال وعقائد دیکھے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لیگ بہایت موٹی عقل اور طی علم کے ماک کی سے درک مقاصد فہم معانی، ہستنباط وہستنتاج کا ان میں کوئی ملکہ نہ تھا۔ قرآن شریف کا ان میں کوئی اہمیت نہتی۔ طوط کی طرح قرآن ان کی کا ان میں شوق ضرور تھا گراس کے معانی کی اخیس کوئی اہمیت نہتی۔ طوط کی طرح قرآن ان کی زبانوں پر تھا گران کے قلوب اس کی تیجے ہوایات اور لطیف مضامین سے قطعًا خالی تھے، ان کی

ربقیه حاسیدا تصغه گذشته بیما بلوگ آب کے مغابله س آماده کیکا دکھرے بی آب نے جاب دیا کہ بیلا انجیں جنگ نظروع کرلینے دو۔ حقرت آب عباس فربلتے ہیں ایک دن ہیں نے عرض کیا کہ آج ذرا تاجرے نماز ادا کیجے میں ان کو کو سے گفتاکو کولا ۔ وہاں پہنچ قر کیا دیکھتے ہیں کہ ایک بھڑ لگ دی ہے شب بیداری کی دجہ سے ان کے چہرے میا ہی مائل ہیں سحبوں کے نشان پٹیا نیوں پر ہیں اور کھنیوں ہیں اور خسے گھٹنوں کی طرح فیک پڑگئی ہیں۔ دہلی ہوئی قبیص ہینے ہوئے ہیں حصرت ابن عباس فرد کھا تو بولے آبن عباس کے کھٹنوں کی اور عدا کہ کہ بین کہا جا تا ہی ہی ہیں۔ اس کے لیے آئے ؟

میں نے خوا کھٹرت میں افرائل کا میا ہوئی انجازی والطیبات من المرزق ، آپ کم دیکھی ہیں۔ اس کے لور قرآن کریم کی ہا آپ تا لاوت کی قبل من حرم زمینة العمالی اخریج لعبادہ والطیبات من المرزق ، آپ کم دیکھی ہی زمین الم

يس نكهااگرس ان سب با تول كالمبس خود قرآن دسنت كري جواب ديدون (باقي ماشيم في آمده)

اس علی بے اگلی کی طوت صربیت کے الفاظِ ذہل ہیں اشارہ کیا گیا ہے بقرة ن القران لا بجاد ز حالج ہم بینی وہ قرآن تو بہت الماوت کریں کے مگر قرآن صرف ان کی زبانوں پر ہوگا اُن کے قلوب میں علم وقعم کا کوئی فعہ تلہ ہوگا ۔ دوسری علامت ان کے علم خاجم کی یہ بتلائی گئی ہے کہ بقتلود اصل الاسلام و بدی ون اصل الاوثان . بت پرستوں کوچھوڑ کر اہل اسلام کوقتل کریں گے ۔ کچہ یہ جرب میں ہے کہ مطی علم کے ساتھ مزاج میں شرت او فرقس میں قعشف پر اہونا الازم ہے حضرت ابن عباس نے جب ان سے مناظرہ کے ہے ہیں توجو بہلافقرہ اسفوں نے فرایا ہے وہ یہ مقاریس ای جا عسی باس سے آرا ہوں جربی یہ قران اتراہے اور حجربا و است آن خفرت میں است قرام و کی کے میں قران اتراہے اور حجربا و الست آن خفرت میں است قرام و کی کئے دالی ہو اللہ ہوں جو بی میں یہ قرآن اتراہے اور حجربا و الست آن خفرت میں است قرام و کی کھیے دالی ہو

(بقيه ماشيم في كذشت توكيا والسيط ما وكرا صول في كما كيون بين السريس في كما احجا توسو!

بہلی بات کا جواب بہت کے خود قرآن کی بیں دوروں کھکم مفرکر نیا تھی موجوب نیا نی حالت احرام ہیں کوئی شخص شکا رکرے تواند تعالی نے اس پر جزار مقرد کی ہے اوراس کا فیصلہ دومنصف سلما فول پر کھا ہے جودہ کہدیں گھری قابل سیم ہوجائے گا۔ اس طرح فیلع میں طرفین کے دوفنس بلا کوفیصلہ ان کی دائے پر کھو اس ہے۔ اب ہم ہی افصاف کروکہ جب جا قودول اور عورتوں تک کے معاملات میں سلمانوں کا فیصلہ قابل سم میں میں میں کوئی قابل تسلیم نہیں ہوگا۔ اب بتلا کو تنہا را ہا عزاض جا تا رما انہیں کے ملک کے بال ۔

دوسری بات کا جواب بہ ہے کہ بتلا و حضرت عائشین تمہاری ال تقیس یا نہیں اگرا کا دکرتے ہو تو کا فرہوتے ہواورا قرار کرتے ہوتو کیا فید کرسف کے بعدان کے سات وہ سب معاملات درست دکھو گے جودو سرے قیدوں سے ساتے جائز ہوتے ہیں اگراس کا قرار کرتے ہوتو بھی کا فرہو ۔ کہواس پرتمہاراکوئی اعتراض ہے ؟ انفوں نے کہا نہیں۔

میں نے کہا کہ ابت میری بات کاجواب سنو، صلح حد مبیمیں ابوسفیان وسبل کے اصاریر کیا آنحفرن صلی انٹرعلیہ وسلم نے اپنے نام سے ربول انٹر کالفظ محکرنے کا امرنییں فرایا تھا بھر اگر حفرت علی شنے ابنانام امارت سے علیحدہ کردیا توکیا ہوا۔

سوال وجواب کے بعدان میں موہم اواشخاص تووائی ہوگئے اور حورہ گئے وہ مثل کردیئے گئے ۔ وجامع بیان العلوم ی ۲ص ۲۰۰۰)

قرآن خوال ادر اس كامطلب عاكم مرات خوال ضرور موركر قرآن وال بنيس ، اگرانها ت قران الكافرت كرت تويه فيصله آسان تفاكه قرآن كصيح مرادوه لوگ زياده جائت تنع جن بي ب سے بیلے قرآن اترا ، اور مغبول نے برا وراست صاحب کتاب سے اس کی مرادی مجیس اور ا بى الكموں ساس معجع على كاطرابقد د كيما ياتم جوان مرسكسي ايك بات يريكي ان كے مشرك وسيمنين منتم قرآن ك نزول كماحل س واقعت مواور شاس كى مراددر وافت كوير كوئى صح معيارة بارك ما عنه صرف ايك سطى علم ايك جامدوا كالعليك جل آلود مزاج ہے،اس پربدد بوكائے كر خلص مى تم ہى ہو ، قرآن كومى تم ہے ہمجتے ہوا در تم ہى اس پرعل كرتے ہو-ابابِ اخلاف صرت اس ك جب ايك مرتبه صرت عرض ابن عاس سے دريافت فرايا كم ابن عام كنظريس اسامت كاجب بى ايك، قبله ايك، كاب ايك ب توميراس بي خلام كيوتربيا موكاتوابن عباس في بي جواب ديا مقاكسات ام المومنين قرآن مارس سامن اتر ہے۔ ہم نواس کے موارد نزول کو اچی طرح جانتے بچانتے ہیں لیکن آئندہ ایسے لوگ آئیں گ جوقرآن وطعس كمراضي صحح طورباس كمواردومصا دركاعلم معوكا بجراس مي الخيطف المست رقى شروع كريس مر اوراكل ك تيرطلائيس مح اسسائ ان بين اخلاف بوجائ كا جب اختلات بوگا تواط ائيال بول گى شروع من توصرت عرض خاس خال سے اتفاق واس د کیا لیکن غورکرنے کے بعد انھیں مبی آبنِ عباس اتفاق رائے کرنا پڑا۔ مله حضرت ابنِ عباس کا س موابر میرکی اس سے زمایدہ شہادت اورکیا ہوکتی ہے اسلام سالك مشبور كروه بندى كى حب بنياد بلنى سى نووه اسى ناوا قفى وجبل كى مرولت ستى ، پانچ خوارج كا نقط صلالت بى مقاكد حق يات كفار كى شان سى نازل مونى تقيرا دەسىلانوں كے حق ميں سمجەكرائىن كا فرقراردىنے بھراس جابلانە بنيادىراك سے آمادہ جاگا م وجائے کھے ۔

سله الاعتبام ص ۱۵۷-

سلف كى يردقت نظرقابل دادس حنس بردنى معاطيس سب يهايى تلاش إكرتى حى كريها ل صحاب كرام كاطريقه كما مقا اورجب ان كى كوئي أيك مائي معلوم موجاتى تو س كواب كاسوه بنالين اورافتلات ديمة تواني آرارس كى كالتبارع كولية اولان برقدم كالناصلالت وكمرابى تصوركرت - ك

له مافظابن عبدالبرام اوزاى سنقل كرت بى كدانمول فى الني شاكر دبقيه بن الوليدس فرايا يابقية العلم ماجاءعن اصعاب كبيرم مم تومي محر الخفرت ملى المريم عدم المعليد ولم المجي كمعاب منتول بوادرجوان سينتول بي وه علم بي تيس-فليس بعلم الا قال الشبي ملحد أوله عن عامر من المراجعة من الأحواقي تهار عدائة أخفرت احداب سول المعصل المد صلى الشرعليد وللم كصحاب كم جانب سي المرك ، عليت لم فنذبه ما قالوا فيد النيس تواضيار كراوا ورجوا بي لاست علي النيس برأيم فبالعليسته نفرت كساته ميوردو مضرت بن معود فراتيس-كايزاك الناس بغيرما أتاهم العلم وجبتك لؤكول كمسامة برس علماركاعلم قبل اكابرم فادااتاهم من قبل رب كاره دين بن قي افترس كادرجب ناداقغول کاعلم شروع بودر باد موجائس گے۔ اصاغرم علكو. سكه ابن مبارك فراتے میں اصاغ سے مرادوہ لوگ میں جودین میں اپنی دائے اواس، ابوعبیدہ فرانے میں مرے نزدیک اس کی مرادیہ ہے کجولوگ صحابے بعدیں ان کاعلم علل کیاجائے اور صحاب علم کے مقابلہ یں اس کوترجے دی جائے۔ سک الم مالک فراتے میں کدایک دن امام رہید بہتنت کرے طاری ہواان سے درما فت کیا گیا خرتوہے كياكونى معيبت درسين ب فرايا بنين يدري درابول كدين كى بالس بعلول عدر يافت كى جاتی ہیں اوریسی مرای کا پٹن خمیہ ہے ہے ان آنا راولاس طرح كربت سے آنارے اندازہ ہوتا كركم لف كريبان سحاب علم كاكتاوز في ا ان كريبال الم ملم كى اتنى قدر وقيت كيول متى ؟ - ( باتى حاشيه بصفية كنده) مله جامع بيان الملم ج من وح سله اليثاري من وح سله اليثاري الن وه العقام الم

کلام نبی کے محاورات کر ماہر منعن کی اگر ملی عادات ، رہم درواج ، زبابی محاورات ، مصنعت کی خصوص مزابی نصوصیات کا علم کمی عام کلام کے سیجنے کے لئے صروری ہے تو ہلائے کلام اللہ کے مراز متعین کرنے کے لئے ہی اس کا علم ضروری ہے کہ عوب کا احدا ، عوب کی ذبان کی صب سے پہلے کتاب اللہ کا طرز حطابت کیا تھا ؟ ظاہر ہے کہ ان وصاحت سرجی قدر عہد نبوق کے قدر عہد نبوق کے اتنا ، می قدر سے دور کا تنا ، می اس نظر آتا جائے گا اور خبنا اس عہد سے نبیج اتر نے آؤگے اتنا ، می نقصان نظر آتا جائے گا۔

عم کاطول وعرض اور اگرچیه واقعه سے کم صحابہ کے علوم میں وہ طول وعرض نہیں ملتا جو تا تریت اور اس کا عمق اور کے بہاں موجود ہے گر صح علم طول وعرض کا نام نہیں بلکہ اس کے رسوخ اور عمی نام ہے۔ اکتبابی اور رسمی فنون چوکل محض ان فی دینے کی بیدا وار میں اس اے طی تیں اور عمی فنون چوکل محض ان فی دینے کی بیدا وار میں اس اے طی تا اس اے تصیل لینان کی سی سی دائل اور تحقیقات کا طول عرض خواہ مخواہ بیدا موجانا ہے لیکن وی کا علم قطعی ہے وہ جننا نظر آنا ہے سب مغربی مغربی مغربی تا ہے۔

(بغیره نیسازسخی گذشته) سکادازید به کیم طرح سنت مقاصد قرآیند کے کاشف کا سی طرح صحاب کے کلمات مقاصد میں تعظم میں کا مارے کی کارے کی کا میں کوئکہ یہ کلمات اگر صفور سے کہ تعظم کا میں کوئک نقل سے افضل کوئی نقل نہیں ہوسکتی اوراگروہ ان کی ابنی دائے ہے قودین میں ان کی دائے سے بہتر کس کی وائے میں کئی ہے۔ رائے سے بہتر کس کی وائے میں کئی ہے۔

محرب سیری مسے ج کے ایک مئلہ کے متعلق دریافت کیا گیا توفرایا کے کرھھ آعمر وعمّان فان مکن علم اعلم وعمّان فی الت فان مکن علم افھم ااعلم منی وان مکن رأ یافرایما افضل میں عرفاروق اور وحمّان فی الت مروہ سمجھتے تھے اب اگر یعلم منا تووہ مجہ سے زیادہ عالم تھے اور اگران کی دائے متی توان کی رائے میں دائے سے افضل ہے۔

یہ محرن برین کا قول ہے جو شہور ترین تا بھی ہیں اور تابعین میں بڑا مرتبہ رکھتے ہیں وہ علم اس کو کہدرہے ہیں جو ت کہدرہے ہیں جو انجفرت سے مقول ہوا وراس کے سوا رجوعلم ہے اس کانام رائے رکھتے ہیں بھرصا یہ کی دائے کا ور وہ مرتبہ سمجتے میں کہ اس کے مقابلہ میں اپنی رائے قابل ذکر تبیں سمجتے ۔

اس كئاس سطول وعرض نبي بوتا إلى اس كي كمراني باعدانه بوتى ب الرايك شخص زين ى كرون ياسى كركت برورولاس ابت كرناچاس تواسك سن بهت برسيعلم ببت كافى تجرب ادرابك طويل عمرى حاجت موكى لكن ويخص حوان دونول بيزول كوابي المحول مص دمكيه راس اس کوان میں کمی بات کی مجی صرورت بہیں ، سب سے بڑی دنیل سب سے بڑا تخربداس کا اپنا مثابده ب اس ال حويقين اس كوهل ب وه بها خض كوعشر عير مى نصيب ببب بوسكتا خِائِ قرآنِ كريم من فرايا - افتماروندعلى مايراى كياتم اس ريول ساس كي الكمون ديمي بالون میں جگرتے ہو۔ بہرحال جب دین کے علم اوروین کے سائل پر بحث ہوگی توسب سے پہلے یہ بین نظر ربنا ضروری ہے کہ س باب میں صحابہ اورسلف کی رائے کیا تھی اوران کی رائے کے بالمقابل

له حضرت حق صحابي كم حال كالتزكرة كرت موت فرات بي مياعت پورى امت يس ب سازياده نيك دل، سب سے زمادہ گہرے علم ک الک اورسب سے زباوہ بے کلف جاعت می خدا تبعالی نے اپنے رسول كى رفاقت كے لئے أسے بندكيا تھا وہ آپ كے اخلاق اور آپ كے طرفقوں سے مثابت بيداكر ان كى سى بى لگىرى كرتى تتى اس كودىن تتى نواسى كى تلاش تى تواسى كى داس كعبد كى يدىدگارى قىم بىك دو جاعت مراطِ منتقيم ريكامزن في (الموافقات ع مص ٥٠)

حفرت ابن معود كتبيراس سعي زياده صاف شاغارا وركمل ب-منكان منكم ستأسيا فليتنأس باصعاب تم ميرجس كوافتداركرنا بوده فيمرسى استوليدوكم على السعادة الم المنوا ابر صحابي كاتدارك كونكدوه نيك دلى يرس زادهم هذه الامة قلوياد عماعلا و بسعمر عنهايت يكلف مفبوطكيركر الملها كلفا واقومها عديا واحنها اورببت الجيع مالات كوك تصاوراسي سلت حالاقوما اختاره حدا منس ضاتيعالى نياس بترين جاعت كوايني مبترين رسول کی معبت اور دین کی حفاظت کے لئے انتخاب كاشاس لئ تمعى ان كى بزى كى پچا نوا ود ان كى مقش قدم برطوكيونكدوه سيرس اورصات داستديريقے ر (ماتى ما مشيه برصفي آكنده)

لعيسنبيدواقامتددينه فاعرفوالهم فضلهموا تيعوا فئاتارهم فانهم كانواعلى الهدى المستقم - (م)

دوسری سب رائس اسی طرح فیمکرادسے قابل ہوں گی میں طرح یا تیکورٹ کے نظا کرے مقاطب من دوسرى عدالتول كے فيصل محرادين كے قابل مجھے جاتے ہيں وو دين كا بال كورث -اوران سے زیادہ سیع مراد حال کرناعقلا تو مکن ہے گروا تعات کے دائرہ میں مکن بنیں اس کے جوعلم بي سب گواس مي طول و عرض نظر آست او اس مي عن كامي گمان بوتا موليكن وه سب ط على بي اوران كا اتباع بقينًا دني افتلق كا باعث موررس كله اسى كي طرف حديث زيل اخاره فرمایا گیاہے ۔

الشرتعاني علم كالوكون كسينون سيعابك منبي كليه الكيمل أدابك ايك كرك اشاره كا. العلمينبض العلماء حتى بانتك كرحب كوئي صبح عالم درب كاتولوك اذالمين عالمرا تخن الناس جالبون كابنا ميثوابنالس كوفتوت دي رؤسًا جمالًافا فتوابغيرعلم اورفودي كراه بولك اوردوسرون كومي كراه

لايقبض لتهالعلم انتزاعا ينتزعر منالناس ولكن يقبق فضلوا واضلواء

عالم رئيس فتنهنين موقا المجف علمارن اس مدميث سے خوب وستنباط فرايا سے كم علماً؟ جابل بعالم كاكان كرياجا أبح رئس ضلالت بنس بوت ميدا صلالت مبيشه جابل بوناب مجراس اتباع میں گرای سیلتی ہے گرفتن بب ٹوشتے ہی توایک تاری لیکنیں ٹوشتا نے گردوسیش سیل تاركميال ليكرآتي بي كهاس وقت عالم اورغير عالم كى فناخت بي مكن نهيس رتبى عنيه سرو

(بغيرها شيدان فوكرنست سحاب كي صفات اوران معلى إيد كم متعلق الفاظ كاير توافق بالماتا بركدان يدادها خدات فدرعيا ستف كحيفض مي النيس وكميت الفاوه ان اوصاف كوسب سي بهلمان مي وك ليتا تعااولاس ك خودان كرسف مركون موماً الودومرون كواس وسيت كر ببنواف ك الرجور تعاجوا زادس ان مقدى بيتول كابجثم خود مشابره كرن والي تعي ياس س قريب ترزياً ديس تعان كى دائ يه ب اورجوان دومفون وحردم بي اگرومكوني ادروائ مكت بي توده اس كردم داري -وحاشيصغي صنه وكيمواعلام الموقعين ج اص ٢٧ وج مهم ١١٣ و١٣١

كونى انتياز باقى نبس ريا-

سطی ادر عیق ایمی است است و است است و است

تواس اجماع س کچیجیب برکت پر ام و جاتی ہے دی علم میں قوت افادہ اور تعلم میں جبی طور برقوت استفادہ کچھ اس طرح رونا موجاتی ہے کے علوم جس انداز سے یہاں کھلتے ہیں صرف اپنے مطالعہ سے نہیں کھلتے ہے تربیہ کیابات تنی کہ صحابہ کرام نے آنمفرت ملی افترعلیہ دسلم کے دفن کے بری میں اپنے قلوب میں ایک تغیر محسوس کیا تنفار حضرت خطلہ جب اپنے گھر آئے تو ان کے قلب میں بردولتین کی جو کیفیت آپ کی صحبت میں ہوتی برل جاتی ۔ یہ انشراح ولیتین سب اسی ملائر تنہیں کہوئے میں اسی ملائر تنہیں کے خوالے کے خوالے کے خوالے کے خوالے کے خوالے کی محبت میں ہوتی برل جاتی ۔ یہ انشراح ولیتین سب اسی ملائر تنہیں کو کو کھنے ا

زیردین علی ان کی قوت استفاده اتنی ترقی کرگی که بعض مزنبه زولی و حک سے پہلے ہی وہ بجلی کی تافیرات ان کی قوت استفاده اتنی ترقی کرگی که بعض مزنبه زولی و حک سے پہلے ہی وہ بجلی کی طرح دورسے اس کہ بیک لیا کرتے کہی کو بی خیال مجی منہوتا کہ وحی الی کا فیصلہ کل کیا ہوگا۔ مگر فورنوۃ کا یہ تربیت یافت افوا و جب سے لبرز مجلس میں بول اشمتا اور جودہ بول اشمتا کل وحی ای کے موافق نازل موھ ابقی صلاحیت وصواب رسی کی ہی وہ آخری منزل متی جس کے مناف فرایا گیا ہو کہ گرزت کا دروازہ بندنہ ہوگیا ہوتا تو یہ فلاحت اس کو ہنا دیاجاتا ۔ بہ وی ہے جس کو دنیا عمر فاروق من کے نام سے بچارتی ہے۔ صحاحی مرط یا ت میں توموافقات عرف کی تعداد تین کی مطالعہ ہی موافقات عرف اس ساحی موافقات عرف کی مطالعہ ہی اور تھ کرکرت تو کیا بیصواب رسی ، بہ قوق کی بین دکار این کو میستر آتا۔

صلح مدیبیہ برصحابہ کے اضطراب اور کیمئے صلح حدیبہ کا واقعہ ان کے اور دیم برصحابہ کے لئے کتنا اور کھیر سکون میں ایک تعلیم بن مشکل سبق تھا فائی ان جراکت دیمئے ہوئے مفتوحانہ شراکھا کو مقو استحمنا اور ان کو فعول کر لینا کتنی کمن منزل می بھر آپ کو معلوم ہے کہ وی المی نافیل ہوئی اور اس اس واقعہ کا نام فتح رکھا ہے تھیزت میں آٹ علیہ وسلم نے عرفاد مذن ہ کو جواس معاملہ میں سب موزواد المجن بی بڑے مور بر برے ہوئے سے بلایا اور وی المی کو ٹر میرکر نادیا آپ کا بڑھ کرمنا نافعا کہ بااسی المی وہ بجہ یا اس ملح صربیبی کا فتح ہونا ان کی رگ و ب

علم پر صنابرات اجب ایک متعلم اس طرح علم پڑستا اور گن لبتا ہے تواس کا تلیل علم می قلیل نہیں منا عاسی اس اب اس کا نام علم نہیں رہتا بلک قرآنی الفاظ میں شاید حکمت موجاتا ہی قرآن کریم میں جس حکمت کو حضرت لقمان کا بڑا علم تبلاد یا گیا ہے وَلَقَدُ الْدَیْنَا کُفْمَاتَ الْحِیلَ اللّٰہِ مِنْ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ

مر المنهم المورس المعلم المورس المعلم المراب المورس المور

ا مام مالک فراتیس-

الحكمة والعلموس يجدى حكمت اورعم ايك فدم ضانتها لي ج 

اس كامطلب يه ميكسيكا أمرى نبي بكدوي نعمت في كن نصيب وال كولى جاتى ب كاب الله كالمد حسالة حب يحكمت نبين موتى توخام طبائع است فلسفه باليتي مين غالبًا اقبال مروم فاى كے كئي شعركما --

فلسفده گيا تلقين غزالى درى ده كى رسم ا دان روح بلالى درى . الم مالك جب ما كل جباديه ابخطلب كسام المان فرات توطلبه ان سے لكين ک اجا زت طلب کرتے آپ منع فروادیتے اور کہتے کہ یدمائل اگردنیا میں تیب لیے کی کل ان کے اجا زت طلب کرتے آپ منع فروادیتے اور کہتے کہ یدمائل اگردنیا میں تیب کی کھی کا ان کے متعلق میری دائے بدل می تواس کی تلافی شکل موصلے گی اس سے لکھورت۔ اسوں نے عرض كيا ميركياكري توفرايا

تعفظون وتفهمون حتى سنزانى ادركموا ورائفين خوب مجداويا نكك تستنزقلونكم لم تعتاجون جب تبارى قلوب روش اورنور بعوائي مح تواس بورنگنے کی خودنجو و صرورت ندرہے گی۔

الى الكتابة-

دوسرى جگدام مالك فرات بي-

السوالعلم بكثرة الهابة ولكنه عم كرت روايات كانام بس بكدوه ايك نوريج نورى عداس فالقلوب - جي والشرنواني دون مي دالدياب -

مبراس كعلامت باين فراتي ميك

وتكعليع لامتظامة وعوالتجافع واسكايك كملى علامت دياس نفرت ماوالغهديدواللانابة الى داراكخلود اورآخرت كيطرف توجب-

علماك وكانام كا المهمالك ميساشخص بيان يبتلام بي كما كمرت دوايت اوطول وعرم كانام نبس بكسوه ايك لورب ص ك بعدد لماغ رشن كامتل بنيس رستااس كى معتى ي

نروم بلاعقیدن واتباع ایم علم من شائع کرام درعلمارکبارکی زیرتربیت بی صل بوتا ؟

اوراس کے حب تک سمران کے ساتھ عقیدت و محبت کا تعسلی

ندیکھان کے دنگ میں رگین میں وقت تک علم کا یہ نورجی اس کے سین مقل نہیں

موتار وہ حرف شناس ہو کری ضربوتا ہے اور فقرہ بازبن کروائی جلاجا تا ہے اب جتنا جاہے

اس برنا ذکرے۔

اس فی بدرائے ابعلی دوسری علامت بی ترمیفرانی سے کماس کاعلم وعلی حال ا الملک دوسہ سے ست مطالع ابعہ

علم میرع علی اَ بَرُوره بالا تفعیل کے بعد یہ تیج خود تجد بربدا بوجا ناہے کہ صحیح عالم بعل بوری اوری میں اوری ا وعوث دیتا ہے اُنہیں شکتا اوریہ میں علم بلاعل قائم رہ سکتا ہے علم صحیح کا تسلطا وراس کی باطنی تعیم سے معتصار پرعل کرے ۔ کچہ دان عالم اوری سے معتصار پرعل کرے ۔ کچہ دان عالم اوری سے معتصار پرعل کرے ۔ کچہ دان عالم اوری سے معتصار پرعل کرے ۔ کچہ داس سے معتصار پرعل کرانے ہو اور ان علم کواقعار علم کے تابع بوجا تا بڑتا ہے ور در علم خوداس سے کتارہ سرکور اپنی گدی وران عبد رجا تاہے۔

على يررى علامت فامنل كولفت في تعوي مقدم كاخري الي علماركانام علما يسوركه الوراس كي شهادت بين اكابر حاب وعلما مكاتا وفيل فقل كي بي -

معنون علی فرائے ہیں کہ اے گروہ ملی رائے علم بھل کی کیا کہ وکو کہ عالم وہ ہے جو پہلے علم مصل کرے بھراس کا علم وعل کی ان نظرات آئندہ کچ وک کے بیا موس کے بیا ہوں کے جوعلم مصل کریں گے گران کے کے بیج خاتر کیا ، ان کا باس ان کے فاہر کے فالف اوران کا علم ان کے علم کے بیضا ترکیا ، ان کا باس ان کے فاہر کے فالف اوران کا علم ان کے علم کے برخلاف ہوگا۔ صلح بر بنا کہ بیٹریس کے اورائیک ووسرے کے مقابلہ میں فخر کریں سے بہانت ایش کا کہ وہ اسے جبور کر دورسرے کے ملقہ مدیرین کی بیٹریس کے اعال قبول نہ ہون گے ۔ بیٹریس کے موافق عل بھی کرے لیکن میں میں کہ ایک میں کہ ان کے دور اسے جوانے علم کے موافق عل بھی کرے لیکن میں کہ دور اسے جوانے علم کے موافق علی بھی کرے لیکن میں کہ دور اسے جوانے علم کے موافق علی بھی کرے لیکن کے دور اسے جوانے علم کے موافق علی بھی کرے لیکن کریں کے دور اسے جوانے علم کے موافق علی بھی کرے لیکن کے دور اسے جوانے علم کے موافق علی بھی کرے لیکن کے دور اسے جوانے علم کے موافق علی بھی کرے لیکن کی کریں گیا گی کھی کرے لیکن کی کھی کریں گی کریں گئی کو کریں گئی کو کریں گئی کریں گئی کریں گئی کے دور اسے جوانے علم کے موافق علی بھی کریں گئی کریں گئی کی کریں گئی کا میں کریں گئی کریں گئی

سنیان آوری فرات بین که علما مده اوگ بی که حب علم علی کرسیت بی تو اس برعل کهت بین ادر حب علی کرت بین تواسی بین شنول بوجاتے بین اور حب مشغول بوجات میں توعوام میں نظر نہیں آتے جب نظر نہیں آتے توان کی تلاات پڑتی ہے جب تلاش ہوتی ہے تو نعلوق سے بھاگتے ہیں -حضرت حق ہے روایت ہے جو شخص لوگوں سے عمر میں برتر بواس کے نے ضروری کے سرعل میں میں ان سے برتر رہے -

سغیان توری فرات بر کالم جب آناب توعل کو بارتاب اگرده می آگیا تر برجانا ب ورندوه می رخصت بوج آناب -

ان مکورہ بالآثاریس علم وعل کا وہ ربط جوان حضرات کی دوربین نظرول میں تجرب کے بعد است ہوا ہے اس کے بعد صاحب موافقات سلمتے بیں کہ علم میں سلگ دہنے دست سے ایک ندایک دن عمل کے لئے مجود موجانا پڑتا ہے۔

حرّ فظفین فروع میں ہمنے دناکے لئے علم حال کیا ہے خرکار میں علم نے آخرت کی

طرف تجييج بي بياز

معری کتے ہیں کہ یہ بات مشہور تھی کہ اگر کوئی علم دنیا کی نیت سے مصل کر تگا تو آخر علم اے کٹاں کٹاں خدا ہی کی طرف لے ہی آئے گا۔

جیب بن ابی ثابت فرمان میں کیم نے علم کال کرنا نٹروع کیا تواس دقت ہاری کوئی اچی نیٹ دینی کیکن جب علم آیا توخود کجودا چی نیت پیرا ہوگئ ۔

اندازی ان کابائیکاٹ کردیتاہے۔

انسان كجديراي حكومت دكميتاب اور ابني حاكيت كي بدب بناه وسعت ويحيكرات يعين بوجاما سبكي يرخكومت كابقين كرايتاس كمبس دى ايك حاكم على الاطلاق ب اورسب كي إس ك زر کیومت ہے۔ ای زعم حاکمیت بس کمی کمی جب وہ آسان کی طرف نظراً سمانا ہے تواس کی نظر ایک ایسے عالم پر یہ بہاں اس کی حاکمیت کاوہ ار ظامرہیں ہوتا جواس کرہ ارضی پرنظراتا تفايممدوقت اسك قدموں كے نيج إلى ليور باب اوروه اسكى قي مِكومت ستام ترازاد ہے۔نظامشمی دفری اس کی دست رس سے بالکل باہریں ، سارات کی کردش اور بے شمار ٹوابت کی میں نشست عبران میں صغیر وکبر، قرب و بعد کا تناسب، یدا می تک اس کے اسے موجب حرب بن دہاہ ، مزنوب عی کے بعداگراس نے بازوریہ ازماس کے بھی تووہ بھی جندمیل کے فاصله پربا كرشكسته موسك رتام كمبى وه موازل بإله الموكمي بها زوال كي چينول برج مصااوراني علا فراست كى حتى مى طاقت مى دوسب خرج كردًا لى مكرامي تك اس كويد با ورنبس بوسكاكه عالم علوى يريمي اس كودي تصرف وقبضه حال موكيا ب جوعا لم سفى يربقا قدرت اس كواتنا زبردست ماکم بناکر میرکیمی کمی اس سے شکست دیتی رہی ہے کہ اس کے دل میں میں اس سے برر حکومت کا تصورمي اجائے اسى قدرت وعزك درميان اسكا استان باجار باہے -معزه انبیارعلیم اسلام آنے ہی اوراعلان کرتے ہی کدوہ ای بادشامت کے بغیری جس وه بمیشه شکست کھا تار بلہ اوراس دعوی سے تبوت میں دنیوی طاقتوں کوچلنج دیتے میں کم وه ابنى سارى طاقتول كوبردوك كارك آئيس اوران كامقا بكرليس اوراگراس رمي مقابله فركسكي

تواس کا بقین کرلیں کہ وہ ضرور کی اسی حکومت کی طرف سے آئے ہیں جوان سا دی حکومتوں سے توی تراور بالا ترسیمائی کا نام مجزہ ہے اس کے بعدوہ ان کے ساسے ایک دستورا اعمل ریکھتے ہیں ، اور ہیون وجوا س برعمل کرنے کی عام دعوت دیتے ہیں -

اور بہنچن وچراس برحمل کرنے کی عام دعوت دیتے ہیں۔ انسان کا قدرت کے ساتھ لیک فریب کے بیٹکست خوردہ انسان گواس قامران طاقت کے بالمقابل کمی سمجمی ا ا ا ا استعمالی

سرگون بوجان برخیور تو بوجانا ہے سرا مذر بھا مذر کوشش کیا کر نیسے کہ اس حاکم قان ن کوئی اپنی بی قدرِحاکمیت میں سروکا رہی ابنی و بہاں صاحب الاکر آنظ النہیں ہوا ہوا ہے ہیں سروکا رہی ابنی و بالی موقع برحی حاکمیت اطار کر آنظ النہیں ہا اور ایک میم بات کی آولیکر اس سے بار ایک النہ اس سے بار ایک اس کی اس کی آولیکر اس سے ناجا کر فائدہ اعتاجا جا ہے۔ وہ کوشش کر لئے ہا اور کیا کر اس کی کو محقول تر ہے کہ اس کے مقال میں انداز میں اس می کوئی کر دن تو رہا موڑ تا رہا ہے جگم یہ تھا کہ ہرا نظاف میں اس قانون کو کم اور فیصل بنا واور عل یہ سے کہ اس قانون کو ابنی عقل کے مطابق کرنے کی می ہوئی اس قانون کو ابنی عقل کے مطابق کرنے کی می ہوئی ہوئی اور اس کا نام انباع ہوی ہے۔

كاننجب وه بواى كېيى نېسى جامكتا -

تُورِّ بَعَلْنَاكَ عَلَىٰ قَرِلُعَهُ مِنَ الْأَكْرِ عَهِرِ مِنْ آبِ وَدِين كَراسة بِررَ كَابِ الْيِنَ فَاشِّعْهَا وَكَا مَنْ بَعْ أَهُواءَ الْدِيْرَ بَرِي) تُوآبِ الى بِرطِئِ اورب علول كى كَا يَعْلَمُ وَنَ رَمَاشِي

ینی اتباع بنی کو اتباع بولی کا ترک لازم ہے۔ بنری اور بولی ابنی بی جگددو کھلے ہوئے
راستے ہیں، فدریت نے دونوں ان ان کے سامنے و کھدیے ہیں۔ دھل بنا ہا النجد بین ۔ اورائی ونوں
راستے ہیں، فدریت نے دونوں ان ان کے سامنے و کھدیے ہیں۔ دھل بنا ہا النجد بین ۔ اورائی ونوں
راستوں ہیں ایک راستہ ہے جانے کا حکم اور دوسرے سے احتراز کا حکم دیریا ہے۔
ہران ان کا احتمال کے مورا ہے ہو کھڑا کرے انسان کا امتحال بی جانے لگتی ہے اور سوطرے کی دکا ویں ان بیا ہیں۔
ہران ان کا احتمال کے مان اس کے اتباع میں محکومیت کا داغ لگتا ہے اور سوطری اپنے
ہران کے جزیات ہیں اس کے مان لینے میں محکومیت کا مزا آتا ہے اس سے بیاں ایک نیک بخت

انسان بڑی ماقت یہ کراہے کہ صری اور مہی کے درمیان اتفاق وساڈ گاری کی سی کوشنے لگتا ہے۔ تاکہ سدہ باغباں بی خوش رہے راضی دہے صیاد مجی -

گرسی به لاحاصل ب قرآن نبیل اعلان کردیاب که به دوراجی المهره علیحده بین ایک کامرا استحضرت ملی اندیاب کامرا استحضرت ملی اندیاب کامرا استحضرت ملی اندیاب کامرا استحضرت ملی اندیاب کادوارخ .

ایک کانتها جنت ب اوردوسری کادوارخ .

تشبهات انها عله المام اور ایا نبیا رعلیه الدام کت بیهات بی ناعول اورافیان گامول

متعاوات شعرابی فرق کے استعارات نبی اس نے بہاں صرف رشینی اورلطف اندونی
مقصود نبیں ہوتی بلکہ حقیقت کی صبح سے حق ترجانی مرفظ ہوتی ہے ۔ کتے کا شے کی بچاری پرغور
کیج تواس میں آپ کو دو باتیں نظا آئیں گی ۔ ایک یک چونکہ یہ بیاری ایک ایک جوڑ میں سرایت
کرچاتی ہے اس لئے لاعلاج ہوتی ہے ۔ دوم یہ کم جس طرح یہ بیاری درمسل دیواند کتے ہیں محج دوم یہ کہ جس طرح یہ بیاری طرح اللّی جاتی ہے کہ تی تواس کو بھی اس بری طرح اللّی جاتی ہے کہ تی تواس کو بی اس کے کا شخص میں کا اس بی می کی از طام رہوجا آ ہے جو دیواند کتے کا شخص ہوتا ۔

اس بیمی دی اثر ظام رہوجا آ ہے جو دیواند کتے کا شخص ہوتا ۔

اس بیمی دی اثر ظام رہوجا آ ہے جو دیواند کے کا شخص ہوتا ۔

اصحاب بوی کوفنی توب ان خصوصیات کے بعداب اگرآب الم مرک کے طالات کا مواز نہ میسر ان مصل ہے کریں تواس تنبید میں آپ کو نبوت کا ایک اعجاز نظر آسے گاء بولی کا طال می ہی ہے کہ جب وہ انسان کی رگ و پیس سرایت کرجاتی ہے تو بجر دی انسان کو فیکل مہذی نظر آنے لگتی ہے اس لئے یہاں نوب کی امین میں رہی توب کی توفیق اس وقت ہو سکتی ہے جبکہ قالب کا کوئی گوشہ ہوگی سے فالی ہو گرجب رگ دگ میں صولی مرایت کرجائے تواب توب کی توفیق کہاں سے آئے اس لئے سورہ جانیہ میں فرایا ہے۔

توفیق کہاں سے آئے اس لئے سورہ جانیہ میں فرایا ہے۔

توفیق کہاں سے آئے اس لئے سورہ جانیہ میں فرایا ہے۔

أولتيك الماين حبية المتعطى الهاوك بين عن ولول المت المعرامدي عادا

قُلُوْ يَهِدُ يَا سَبِيْوْ الْحُواء مُم وَمِي وه النِّخوا بثات سَاعِ بيجي مِل رئيس بير

سورهٔ جانب مین س برنصیعی کو لفظ ختم س تعبر فرمایا تصابها ل لفظ صبح سے ارشاد فرمایا گیا مجدد نون لفظور کا شنز وی محرومی اور شقاد ن ہے۔

بَادَاوُّدَا نَاجَعُلْنَا لَهُ خَلِيْفَةً فِي الْحَوَاوَمَ مِ فَا بَهُ وَرَبْنَ بِإِنَا طَيعَهُ بَالِيهِ الْمَ الْأَرْضِ فَاحْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِلْعَقِ تَرْمُلُوقَ مِن عَلِي كَافْيعِلَكِمِ الدَّوَامُ وَ الْأَرْضِ فَا حَلَى النَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَ

فلانت جی اتباع ہوی اس آیت س می اس مضمون کو بتلا یا جا رہا ہے کہ آپ خلیف ہیں آپ کے لئے کے منافی ہے ۔ کے منافی ہے مروری کہ صوالی زمین پر ضواہی کے احکام نا فذکریں ہی خدائی خلافت کا حق ہے لئین اگر آپ ہوئی اورانی خواہش کی پیروی کی توجیر ضوالی ماہ آپ کو نظر نہیں آسکتی اور کیے نظر آسکتی ہے۔ نظر آسکتی ہے۔ نظر آسکتی ہے۔ جبکہ اس کی خاصیت اساب ہاری کا تعطل ہو۔

دوم اس آیت سے جمال ہوئی اور مثلالت کاربط معلوم ہوتا ہے وہاں یہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس آیت سے جمال ہوئی افرائ ہے منافی ہے خدا کا خلیفہ ونیا میں اس کے آتا ہے کہ وہ دوسروں کو ہی اس کے آتا ہے کہ وہ دوسروں کو ہی اس کے واستر برلگائے نہ اس سے کہ خود ہی گم کودہ داہ بن جائے۔

اتباع ہوئی شریعت اور اس سے معلوم ہوا کہ ہوئی جسطرے مسائل شریعت کی قہم می خل سیاست دو فول کو می میں ہوتا ہے اس مور میں معامل نہی کے لئے بی سیاست دو فول کے می میں ہوتا ہے اس سے اس سے اس مرکزی نقط پر تنب درہنے کی میروں مرابیت کی گئے ہے۔

اس کو پری ہوایت کی گئے ہے۔ اس کی مزید شریح ان الفاظ میں کی گئی ہے۔

دلوا تبع الحق اھوا تھ ولف میں تر آگری ان کے واشات کی بیروی کرتا تو

می در بم وربم کرنے واللہے۔ ای نے صاحب موافعات نے تواس بالیک مقل عوان قائم کی ارکویٹر داعیہ ہوئ کوختم کرنے کے لئے ہی آئی ہے۔

يوت بينى من المفنك الوال مناسب بيكماس المدين بمسلف كرجند الماري نقل كردي

كهارات نزديك علم بي سه - سغيان تورى سه روايت ب كدايك شخص حضرت ابن عباس كى ضرت بس ماضر بها اوراني خوش اعتقادي س بولا" اناعلى حوالة من وآب كى بوك (خواش) كا شبع بون. اس بابن عباس في جواب ريا المعنى كلد صلالة مبوى (خواسات) سب مراي عبربطرين تأديب وسرزش فرمايا اى شئ اناعلى هواك اناعلى هواك كياچرب يعنى كيم نهين -ابن وبب حضرت طائوس سے نقل کرتے ہیں کرقر آن کریم نے جہاں سوی کا ذکر کیا ہے وہال اس کی ندمت ى فراى كيام المات ذيل كو بنور يست تاكة أب كومعلوم بوجاك كرجها ل يوى كا ذكر سیاست ، بت ی کے سامند میں ایا ہے۔

الْ يَعْبِ وَن إِلَا لَعِلْ دَكُمْ اللَّهِ الْعَلْ وَمُنَّا صرفُ الكلول اوراسِيْ نَفْس كي خواسِنات کی بیروی کردہے ہیں۔ تَمَوَى أَكُمُ لَشُن ِ

آیت داست یا در سوم بواکه اتباع موی اوراتباع ظن تیخیین بدایک بی نوع کی باید

بى واقعات او ينز نقت درول دوردوررجي بى -

اَفَهُنَ كَانَ عَنْ بَيِّنَا مِنْ صِلاوَة تَصْ جِولَتْ بِرُورد كَارِنَ عَرف س دِّنْ الْمُكْمِنْ زُبِّنَ لَهُ سُوءً ﴿ كَلِيهِ مُاسْمِيهِ اول كَبِرْابِهِ مِكْتَا وَجَنَّ عَبْدِوالشَّعُونَ المَّوَا تُعُمَّرُ لَهُ الْمُعَلِينِ مِن المِعَالَ مِن يَهِل اوروه الني خوامیثات کے سیمے بہوں۔

وَلَيْ مَنْ خَاصَمَقًامُ رَبِهُ وَ جَنْفُ سِيْرِيدُكُا لِكَمَا مِنْ كَوْمِ مِنْ كُورُ عَنَ النَّفْنَ عَنِ الْمُوَى فَلِ تَ وَلِا وَلِآسَ فَ الْسِنْفُ وَقُوا مِثَانَ سَ لَعَ اللَّهِ

الجُنَّةُ هِيَ الْمُأْوَى (دان رَقِي) يَقِينًا س كَعْبُر جنت س

اس بن سد معلوم مواكدا حدّا زموى مورث خوف سے اور ا تباع موى موجب ب خوفى وَمَا مَنْ لِي عَنِ الْمُوى إِن مُعُو و و و و و و و المن الله وه و و المن الله وه و المن الله وه و المن الله وه و المن الله وه و الله و الكَوْتُونَ يُوْسِي اللهِ كَلُومِ مِنْ يَحِواسِ مِنَادَلُ مِحْلَ بِهِ اللهِ المِلْ المِلْمُ اللهِ اللهِ المِلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ المِلمُلِي ال

عنابن مسعود قال من احب مضرب بن سعود فرست بر كري في مي ان يكم ديند فليتعن الخالطة لين دين كي قدركر ناج اس شطاني الحال الشيطان وعالسة اصحاب اوراصحاب اوراصحاب اوراصحاب المعواء فان مجالسة المحاء فان مجالسته المحاد ان كراس بين سين سال كراس الكراس من الحرب المحاد من الحرب من الح

ابوب فرطت میں کہ ایک دن ایک شخص ابن سرین کے باس گیا و دولا اے ابو بران ن کی کمنیت ہے) میں آپ کے مائے قرآن کی صرف ایک آیت تلاوت کرنا چاہتا ہوں اسٹر حکمہ بی فورا جلا جاؤں گا۔ ابن سرین نے دولوں کا نون میں انگلیاں دے لیں اور فرما با اگر توسلان ہے تو میں سمجھے خدا کی قسم دیتا ہوں ، ابجی میہ ے گھرے جلاجا اس نے کہ اے ابو کمرس آیت بہتے کے سواا ورکوئی تقریر نہیں کروں گا۔ اصوں نے فرما یا جا بس تو جلا ہی جا۔ جب وہ چلاگیا تو فرما یا

فدای مم ارمجے بنین بوتا که میرادل ایابی طنن رہے گاجیا کہ اب ہے توس اے ایت برف كالمازت ويرتالكن محف الدلشه يظاكهس وآيت براح كرميرك ولي كوئى يساشه بديانه كردك جعيس بعدس كالناجابول اورنه كالسكول عام اوراعي فراتي ماحب برعت بالتجيت مت كرواوره اس محبكرا كروده نبارك دل من فتنه كاني والديكا ان آثار سه معلوم موكم اكد صاحب شراعيت كى وه تشبيه برمغزا ورحقيقت سي كمتى قريب تركتى -موی کی جاذبیہ اودیمی ظامر موگیا کہ موی معنوی طور پراپنے اندر کچرا لیی جاذبیتر کمتی ہے كهاس كيهنار معض مرتبه غيراختياري بوجاتي بيءانيان مجتناب كديه چيزناحق ب مكر مجر اس كے باطل اثرات ممن كى طرح اندرى اندراس ك ايان كو كھائے جاتے ہيں جياكہ جروقا اور شاجرات صحاب كمائل ابك الجها فاصدا يا ندار شخص مى جب اس وادى مي قدم وكمتا ہے تو کیج دور می*ل کرٹ* بہات اوروساوس کی جاڑیوں میں انجھ کررہ جانا ہے اور ہزار کوشٹن<del> کے</del> با وجداس كا ايان زخى ميرك بغيربي ربتا اس كنصاحب شريعيت في اس يُرخِاروادى س قدم رکھنے کی مانعت کردی ہے گرمصیبت توبہ ہے کہ جتنا اُدہرسے مانعت کی تاکیب موئ، اتنامي بها س اس كرميروسياحت كاشوق دونًا بهوا مصرت ابن مسعود أسك الفاظ مير بددلیری اورایان کی نینگی کی مات بنیں ملک اپندین کے اکرام نکرنے کا متبحرہے۔ اگر موی اللہ مادبینه دموتی تواسی فرقه بندی کی بیطاقت می دموتی م

قرآن وسنت على كارُودى بن المب جاعت في جب ابن اموا رونوا مات كى روشى بن المد على والمنت كل موان وسنت كامطالع بشروع كيا تومعيا وصن الني عقل بي نظر آن وسنت كامطالع بشروع كيا تومعيا وصن الني عقل بي نظر آئى يجر جو آيت اور صديث اس معياد كموان الري الس كوتسليم كرايا ورنزا والم عقل بي المكاركا والمت اختيار كيا اوراس معين كاعذر كنا ه برتراز كناه به تراشا كم معالعت بوي نهي سكتا يباكل درست تقام كم ما العن بوي نهي سكتا يباكل درست تقام كم ما العن بي المحال يست كم الا

عقل كامجى كوئى معيار بوناجائ وخلاف عقل كهنه كالمجى كوفئ ضا بطر موناچاسك والصراحل يركبث كئے بغيرفلاسفه دور بے جوسط كردياب وہ تووي منزل من السارب كيا اورجو وي عقيق نے برات كى اساساطراولين كمرمتاج نقدمي سيجاكيا جنائج حشراجام، صراط ميزان اعال جمانی عذاب و تواب موست باری تعالی، جنت وجبنم، اس قسم کاور جنت امور بروازعقل سے بالاترتع سب كاكوصاف الكارتونين كياكيا كمراس طرح تسليم كياجس كودره يقت ايك تسليم نما الكارى كبنا جائي ملاشبه المريزكوره بالاسائل كوصرف عقل ك درىيد يط كياجات تويشكل ب نوردى كالبيرنه وهدر مافت بوسك اورنصفت أيان كبنيروه صريقين سي اسكة بي-

آخركاراس غلط بنيادى وجس دين س عقائرواصول كادوسراا خلاف بركيا اور جسطرے كديبلافتلات كى بنيادجېل پرقائم موئى عتى اس اختلات كا قلعه عقل بنيم يروا اى كىطوت صريث افتراق امت كالبعض طرق مين يدالفاظ اشاره كرتيم بي-

الذين يقيسون الامور ينى يروولوگ بي جودين كم مأل يوف

برأي م فيعلون الحوام فيل آرائيان كرت بي اوروام كوطال

ديجهون اكحلال و اورملال كومرام بنادية بير،

ابن عبدالبركت بيك ابن معين في اس زيادتي كوب مهل قرار ديا و مرص الاعقاً معض على رسے نقل فرائے میں کہ اصوں نے ابنِ عین کا بیکم تسلیم میں کیا اور کہاہے کہ یڈکڑا اورتقه داویوں سے محصنقول ہے اہدااس کی اسادیے غبارہے ۔ اِل اگران کے علم میں اس کے موا كوئى اورضى علت بتودوسرى بات --

مزوم قيان لائ إيداد ركمنا جاست كم الغاظ مذكوره بالاس اس قياس الدي مي ك مزمت بوري كياب، الجودين كي حقيقت بعل وله اسك حلال كوم ام اورم ام كوحلال بادس غيرضوس جرئيات كاحكام كااصول شرايت كمطابق حال كرنامجران كح اساب وحكم رجيث كرنا مذموم قياس الملى سي داخل نبس بلكه المل علم ك المح مفرودى بساس كي يسمعنانا فبى س کہم نے دین کو بلاوجہ ایک معربانے کی دعوت دی ہے یا غور و لفکر کی واقع مطل کونے کی سی کی ہم اس نقر بریت ہدا اہرگزیم فقصہ نہیں۔ قرآن قبلہ جگہ ند برو تفکر کی دعوت دیتا ہے طرح طرح سے واقعاتِ ماضیہ بیان کرے ان سے عرب بنیری کی رغیب دیتا ہے آیات آفا قی وافعنی کا بغور مطا اعظیو کا مونین قرار دیتا ہے۔ اور والل وحوام کے معالمہ ہیں ہی اس مذک غور و فکر کی ما نعت نہیں کرتا ہم جہاں نک اس کے احکام کی تبدیل و قرمیم جہو ہاں اس کی اجازیت نہیں دیتا کہ اگر آپ کی عقال رسا اس کے منصوص احکام کی تعیقت دریافت کرنے سے عاجزرہ قوان کو قوام و کر آپ ابنی عقل اس کے ساپنچ میں دھال لیں ہی انباع ہوی ہے۔ اتباع مبری یہ ہے کہ شریعیت کو حاکم اور شرائعیت کو اس کو منبوع اور اس کو ناہع ب یا جا اے ۔ اور ا تباع مبری یہ ہے کہ شریعیت کو حاکم اور شرائعیت کو اس کا می بنا دیا جائے۔ قرآن و منت کی روشی ہم عقل سے کام لینا حکمت ہے اور عقل کے حدود میں قرآن و منت کو محدود دکر دینا اتباع ہوی ہے۔

فلاصدیہ کہ آپ کے غور و تفکر پر کوئی جو کی ہیرہ قائم نہیں کرتا مفصد صوت یہ ہے۔ کہ عقل کی حدر پر کھتے اوراس کو دلویے نرمجنر کی طرح آزاد مت بنائیے ۔ ۵ کہ عقل کو عقل کی حدر پر کھتے اوراس کو دلویے زمجنر کی طرح آزاد مت بنائیے ۔ ۵ نہر جائے مرکب توال تا فتن کہ جا ماسپر باید اندافتن

ارمنی طاقت اس بین انقلاب پیدانه بین کرتی تو پوری عام عادت بن جاتی ہے اور شدہ شدہ اہلی بند اس کوا پنے مذہب کا جزر فرار دیرہتے ہیں ، معض مزارات پر سبنگ نوشی ا در سجا دہ نتین کے لئے عزوبت کی زنرگی گویا شرطِ سجادگی تھی۔ آخرا کی دور آبا اور آنکہ کھیلی تو اس کے خلاف آ واز ملبند کی گئی نتیجہ یہ ہواکہ ہائی کورٹ مک مقدمہ پہنچا جب سرعین سے اس کا ثبوت طلب کیا گیا تو ان کے پاس بجزاس کے وئی دلیل نہتی کہ یاس درسگاہ کی فدیم رسم ہے ۔ ا

ای طرح فاسرعا دات کچنوانک بعد مذه بهت کارنگ بداکریسی میں وردین بی فض اس سیم مبکی وجهد فرقی بندی کی منیاد پڑھاتی ہے۔ شب بات کی آتش با زی اورع سول میں شراب و قاربازی مذرم ہے کی تعلیم نہیں لیکن ہی عادات میں جن کو ندیبی رنگ دیریا گیا ہے یا وا معض جہلامیں نواتنی واسخ موجی ہیں کمان کے خلاف آ وازا شانا گو ما علم جہا د بلند کرفا ہواسی کا

نام اندحی تعلیدہے۔

اس كامفهوم يسب كه الران كآبار واحداد مع على معنى انورمرات بوتا توقرآن كوان كى تقليدىم كوئى اعتراض مى ديوتا -اس ومعلى مواكة قرآن كى نظرى كورانة تقليديد ب كريم اي اورب عقلى كى تقليد ى جائے خوا و بھراس كے ساتھ ہزار دلائل مى كىوں ند سول اس كے بالمقابل روشن خيالى يد بوكم موايت اور قل ک بات کی پروی کی جائے خواہ وہ کتنی ہی خاموش اورکٹنی ہی سکوت کیسا تھ ہو۔ ہمارے موجدہ دوریس اندھی تقليداور يمودكا مفهوم بى علط محما كالب عالم غيب كى لندس بلندها فق الاسات كعيق سعيق معارف اوراس كعلاده انبيار عليهم اللمكى انتام ما تول كوان كاعقاد بريان ليناح وان كى سى نظرول فودد كها يافيم ليم في واستجماع كولانة تقليدكم لا ملك اوراورب ك فلاسفرول ك ناتام اورادمورى تحقيقات كوبور القين كساخهان لبناروش خالى كم نام سعموسوم ب اگرزیاده غورسے دیکھا جائے تواخلاف دلائل وب دلائل کا نہیں بلکداعمادوب اعمادی کا عصرحاصر كموجدين برجوبكه بورااعماده السهاس الكان كانس دليل باليادليل مانتاسه روشن خيالى مين شاريب اورانديا عليهم السلام پرجونکه دلی گهرائيول مين وه بقين حال نهين مومااس یہاں تصدیق کے لئے ان کے فرمان کے میں اور ٹرمکردلیل کی صرورت باقی متی ہے اور ان کم باتس بعديل ما ننااندى تقليدنظ آتى سے حالا كم قرآن يه كهتا ہے كدا نبيا رعليهم السلام كرسب ا بنايت كعلے اورات صاحب بوت بي كدان كے سلے كى دوسرى دليل كى خرورت بى نيس بوتى -دا) اَفَنَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةُ مِّنْ تَرَبِّه مِهِلا جُوْض إلى وردكارك واضع راستريطبّا بواسك كن زيِّن كر سوء عديه برابر بومكتاب بن وايا براكام عبلانظراتاب اور وَاتَّبِعُوْلِا هُوَاءً مُعْدُر مَمِي الْمِنْ وَالْمِاتْ بِطِيِّمِي -(٢) أَفَكُنْ عَلَى مُ اللَّهُ صَدْرًا فَقُو اللَّهِ عَلَا حِل كَاسِينَ النَّرْقِوا لَى فَ وَين اللَّم كَ لَكَ

كمولديا بوتوده الني مودد كاركى طرف ورفتى الم رس اَفَكُن يَعْلَمُ إِنَّا أَنْزَلَ الميك من وك مبلاج يخص يقبن كرَّاب كرج تبرب برود كارى طوف

تجيراتراوه وت واس كرار بوسكتا وونابياب

عَلَىٰ تُورِمِينَ رَبِّهِ درمر، الحق كمن هُواَ عَلَى (الرعد)

ان آیات میں بے بتلایا گیا ہے کہ بنیا رعلیہ اسلام جس راستی دعوت دیتے ہیں وہ خود

ایک شادہ ای کھلا ہوا راستہ وتا ہے ان کی مقابلی جاعوں باس کی برشا دگی اس لئے پوشیدہ منٹی ہو

کران کے مامنے ان کے اعالی برخرین ہوتے ہیں ان کے اہوار و تواہشات خودان کی آنکموں کا مجاب

ہوتی ہیں اور وفتہ وربے برت اُن سے اس طرح سلب ہوجا آب کہ بجو دو ایک نبیث اندھے کی طرح

ہوجاتے ہیں اب افساف کروکہ اندھی تقلید کس کے اُن انبیار علیہ السلام کی جن کو خود شرح صدر

مہل ہے ان کے علوم سرزیا فوری فوران کا راستہ صاحت و تھرا اور کھلا ہوا راستہ ہے یاان کی جو

نودنا بہنا ہیں جن کی آنکموں پر اموار و خواہشات کے قویر تو جوابات پیسے موسے ہیں اوراس سے

امنیں اپنی برعلی ہی جلی نظر آتی ہے۔

امنیں اپنی برعلی ہی جلی نظر آتی ہے۔

# املامی روایات اوران کا تحفظ انجوان باب فخنر برخوری

ازید فیسر می مربیل صدوبه ایم ای (سیش) نده مدرسه کالج کابی فاصل مقاله محارث اسلامی روایات کاشفظ کے زیرعوان ایک ستقل سلسله مفاین مکھ رہ سبر لیکن آپ کو تعلیمی مشغل سے فرصت کم ہوتی ہے اس سے جب مجمی مقع محالت کے میں میں انداز اور م اسے بران میں انداعت کے میں بیت ہیں جالی میں انداز اور م اسے بران میں انداعت کے میں میں جالی میں سیا بی گذشت انتاعتوں بین شائع ہو جی ہیں آج کی محبت میں ہیا بی اس سے ان میں ہیا بی اس سے ان میں معالین کی انداز اور میں معالی فتر ست اور کا عدم اسل قدر میں سے انداز اور میں معالین کی انداز اور میں معالین کی انداز اور میں انداز کا عدم اسل قدر میں سے انداز میں سے انداز میں سے انداز اور میں انداز کا عدم اسل قدر میں سے انداز میں سے ان

جیاکہ اس سلسک باب دل میں بیان ہو کہا ہے سلمان تہذیب کے عناصر توت
کی علط تشریح کے باعث اپنی تبذیب کی ان سب باتوں کو حقادت کی نظرے دیکھتے ہیں جن
میں اسلای تہذیب یورپ کی حاکم عیدائی تہدیب مختلف ہے۔ منجلہ اذیں خزیر توری کی ما ہور اسلامی مالک میں مغرب ندہ حلقول میں خنزیر خوری کا دواج عام ہور اسے۔ اس امر کے شہرت کے ایک قامرہ کہ انتقام کا استانبول انگورہ کی نندگی اور شرق قریب کے ان سلما فیل کی زندگی کا مثرہ کا فی ہوگا جو بوج و قلیل مادیا زعوم سے یورپ میں قلیم ہیں۔ میں ذاتی مثابرہ کے ب

ن انوسناك حالات كى جانب اشاره كريم بول-

خنریفری سب بیلی بین شروع موئی بیروفته رفته تام دنایس انج موئی میروفته رفته تام دنایس انج موئی و ترفته رفته تام دنایس انج موئی و ترام قراره باب که آج کل میرونت روی و ترام قراره باب که آج کل میرون ترین اقوام مورکا گوشت کو آج بی میلمان می سنه ادام میرون مرام کردی و فیرد و فیره ابدال با باک ایمان مرام کا بهای جن کا تعلق موسی سے خالیا غیر فیدر میروگ -

ما مل ابت كياسي-

را البحق کی دقعم و نامن مینه مینه معده عرائیم سیراموتی به ایک کلیف ده بیال می دقیم و نامن می ناب بوسکتی به بیجرافیم عام طور برسور کی انتراپول میں اوراس کی غلاظت کے ساتھ خارج ہو کرلین خول بنالیت ہم لیکن اس خول کے افروز نرہ رہتے ہیں۔ واکٹر چینڈ کرنے نابت کیا ہے کیا س حالت میں یہ جائیم المانی خواک میں داخل ہوجائے ہیں اوروجی کا باعث بنتے ہیں۔ مالک متحدہ امریکہ کا محکمہ بلک ہی خواک میں داخل ہوجائے ہیں اوروجی کا باعث بنتے ہیں۔ مالک متحدہ امریکہ کا محکمہ بلک ہی اس مالک متحدہ ارکمہ کا محکمہ بلک ہی اس مالک متحدہ ارکمہ کا محکمہ بلک ہی اس مالک میں یا جا تا ہے ہوں سورا ورانسانی دندگی کا گہرا تعلق ہے۔

(٢) واكر من الما المن الله الرقيم عرافيم كادكرك وجنس المعاملة الما المراب الما المراب المراب

\*\*

at Chandler - Aniwal parasites and Human Disease . P. 7. (1926)

کے ہیں۔ یہ جاتیم مورے ذریتے بانی میں اور بانی کی جنگوں میں جلے جاتے ہیں اور المیا بانی چینے ہیں۔ نتیجہ یک درست الگ جاتے ہیں اور تامیم موج جاتا ہ رسم مشہور ہیاری ، عمد عدم مسموں ملک جراثیم جم میں کھال کر سے داخل ہوجاتے ہیں اور معدہ تک پہنچے ہیں۔ مربین خون کی کی اور بخار کی علامات ظام ہوتی ہیں اور معدہ کے زخموں کے ذریعے ہیں اور معدہ کے زخموں کے ذریعے ہیں اور کی ہوئے ہیں اور المحوں کو اظرام کو المنا کام تمام کردیتے ہیں۔ یہ بیاری می مور کے ذریعے ہیلی ہے۔ موراس انسان فصلہ کھا لیتا ہے جے پہلے یہ بیاری می بیاری می مور کے ذریعے ہیلی ہے۔ موراس انسان فصلہ کھا لیتا ہے جے پہلے یہ بیاری می بیاری می سور کے اندر اندے دیتے ہیں اور لاکھوں کی تعداد میں بیارہ وجائے ہیں۔ یہ جے دیب مور کے فضلہ میں تکاتے ہیں تو انسان کے لئے متعدی تا تعداد میں بیارہ وجائے ہیں۔ یہ جے دیب مور کے ذریعہ لوگوں کوان کیروں کے حالات " میوتے ہیں۔ امریکی میں داک فیلرانسٹی ٹیونٹن فلموں کے ذریعہ لوگوں کوان کیروں کے حالات " کاہ کو تاریب اے تاکہ لوگ مورسے بیتے رہیں۔

رام) ایک اور بیاری کے گیرے جنہیں . مسموں کمسسوں کم کے ہی ووا اللہ اور بیاری کے گیرے جنہیں . مسموں کمسسوں کا کوئوا اللہ ہوتے ہیں۔ نتیجہ یہ کہ مریض کوئموا خاق اور المام کا مراض کے بعدد گیرے لاحق ہوتے ہیں اور داکٹر درست تشخیص نہیں کر سے خاق اور المام کے بعدد گیرے لاحق ہوتے ہیں اور داکٹر درست تشخیص نہیں کر سے خات نے بعظ اسرکہاہے کہ کہ کیڑے می سورے وربعے ہی انسانی جم میں کہنے ہیں۔

(۵) چیم رون سے خون بہنا ہی مند تو کم مسعلہ عند کے مشرقی اللہ میں بہت عام مرض ہے۔ اس مرض کے جراثیم صرف سور سے ذریعے بی انسان تک بہنچے ہیں اس مرض صرف ان ملکوں میں پایاجا تاہے جہاں کی معاشرت سور اور انسان میں قرب بیدا کرتی جن ملکوں میں سور نہیں پایاجا تا وہاں یعمض مفقود ہے۔ اس مرض کا ابنی تک فاطر خواہ مند نہیں بل سکا۔

(۲) ایک او مرض جوان اول کو رورسے مامل ہوتا ہواں کا ڈاکٹری نام منسعند معمد معمد میں ۔ برس مرض میں گرموج جاتا ہے اور انسانی مگر کی تباہی کا باعث وہی جواتیم ہوستے ہیں ۔ سورے جگرمی ہی پاسے جانے ہیں اوراسی سے انسان کے جیم میں نتقل ہوتے ہیں جہاں سور نہیں پایاجا کا وہاں بیمرض مفقود ہے۔

(2) ڈاکٹردواسورلواس ایک اورامعائی کرم مھھنچ مسلم مرسمت مہم ہوتہ ہے کا فرکر کرتے ہیں جو بیس تیس سٹی میٹر لمباہوتا ہے اور جنوبی روس ہیں سورا ورانسان کی انتر لول میں پایاجا تاہداس کے اندر میں بایاجا تاہداس کے اندر داخل ہوتے ہیں۔ واضل ہوتے ہیں۔

دم، تپ دق منهورمرض ب اور بیمون سورس ببت پایاجا تا ہے مربین سورے گوشت کھانے سے یا ان فی جم میں پنج جاتا ہے۔ ریا تہائے متی وامر کیے سے تعکم سپلک سیات کے اور شار بہ ظاہر کرنے ہیں کے حکومت مرسال لا کھول خنزیوں کو تباہ کردی ہے ہی کہ کا کمانی ت ت موقی ہے اوران کے ذریعیان انی حیات کوخطرہ ہوتا ہے۔

(۵) مشہورم معموں معموں معموں مورق خزر یور قوموں بی پایا تاہے۔ اسس مض کے جاتی کے جات یوں ہے کے مرف ان ان کا فضلہ مورک کا ایکے جات یوں ہے کہ لیض ان ان کا فضلہ مورک کا ایکے جات یوں ہے کہ لیض ان ان کا فضلہ مورک کا محمل کیڑوں کی تعداد بہت بڑے جاتی ہے اور پھر یہ کیڑے اس کے فون کے ذریعے مورک مختلف صول بی جاکر گھر بالیتے ہیں۔ اہذا مورک ان والے حضرات مورک ماتھ ہے کیڑے بھی کھا لیتے ہیں۔ یہ کی انترافی میں بہنچ کر کم لی ہوتا ہے اور کئی فٹ دراز موجا آ ہے انسان کی انترافی میں بہنچ کر کم لی ہوتا ہے اور کئی فٹ دراز موجا آ ہے انسان کی انترافی میں بہنچ کر کم لی ہوتا ہے انسان مورا کی فی دراز موجا آ ہے انسان کو اندان مورنہ کھائے تواسے یہ موض ہو ہی بہیں سکتا۔

روی ایک اورمرض مے مند صند مند کا کہتے ہیں مرف خزریک کھانے والول کو الاحق ہوتا ہے۔ اس کے جواثیم خزریک کھانے والول کو الاحق ہوتا ہے۔ اس کے جواثیم خزریک حبم میں سرایت کرجائے ہیں اوراس طرح چیلے ہوئے ہوئے ہوئے ہیں کہ خرد بین کاسطی مثاہرہ ان جواثیم کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کی مثاہرہ ان جواثیم کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کی مثاہرہ ان جواثیم کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کی مثاہرہ ان جواثیم کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کی مثابرہ ان جواثیم کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کی متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہینچ کے متعلق کافی معلومات ہم نہیں ہم نہیں

d Dumasso Rivas - Human Parasitolagy P. 338 (1920)

بهم محمرون، در بع ول کوایک ایک مرض کا حال جیال کرتے بیں اور ال کوسیت ونا بود کوفا اخلاقی فرض خیاں کرتے ہیں۔ سور مبت سے امراض فاصا مل بنتاہے کوئی وجہ نہیں کہ عادا حفاظت جات کا جذبہ موں کے گوشت کو حرام اور اس کے قرب کو کم ہو قرار ندوس میک کئے مسلما ن مذرب کی نقل کی خوشی میں اپنی کم علمی کا احماس نہیں رکھتے اور اپنی تہذیب کے باکیرو ترین اصوا ول کو محق

توسم خيال كرسهي

به آفاتی بات ہے کہ بورپ کی طاخت آج دنیا کے اساب ہر مسلط ہے۔ اگر ہم ہو ہیں کی کھرائی

ہوتی آغا بنا ہم چنیوں کی طرح جرب کھانے کا جواز تلاش کرتے حقیقت یہ کہ جہری اسلام کے

حرام یا مکروہ قراردی ہیں وہ بہیشہ بہیشہ اسانی تنم وقعی و فطرت کے مطابات افاہل خورو لوش ہی کہ

ویسے دنیا کی قوس عیب جہری کھالیتی ہیں فرانسی میڈ کی کو لیزیز نورک سجھے ہیں برنگیزی

مرخ نوٹیر کے مطابات وجیا تکر کی ہورہ جا اور با اور بی اور جہزی وجیا تکرے واج علاوہ دوم سے جانوروں کے چوہ ہے

اور بی اور جبی کو شت کو ہی بطورہ واک استعال کہتے تھے اور یہ جہزی وجیا تکرے با زادول ہی تکہ اور بی اور بی اور جبی سے مانوں کی بیا تھا تھی بائیزہ زندگی کے دائی اصواد کو چھوڑد تا مانے بیا کہ وزندگی کے دائی اصواد کو چھوڑد تا مانے بیا کی منابی عقل کی دلیل نہیں۔ اگر سان مراتعاتی فائے کی نعل کرتے رہیں سے تو ضراح انے وہ آخز دائد تک کسی سے مانے کی میں کے دورہ کران کی اس کے دورہ کرنے کی میں کا دورہ کردہ چیزوں کو اپنی خوراک میں داخل کرلیں گے۔

I Vincent Smith-The Oxford History of India P. 315

انساني تجرب في مورك گوشت كوورودا سلام سے صداول بہلے وام قرار دیاہے بمعرقد م میں سوکا اُوشت عوام کے لئے منوع اور مقدس کاریوں کے لئے قطعا موام تھا ،اور یہ امر توریب کے اولين موسخ ميرودونس يونانى كالريخ يرمى درج ب قديم الطيني مورخ بنى عصطابن قديم عراو ل فنبثول اورصيبول مي مي سورك كوشت كالحانا منوع تفال تو إن مين بيان ب كه حدات صرت وكي اور صرت بارون كومكم ديائة سورا كرحياس كم عيث موك بوت مي تبارك الح الورب-تماس كالوشت شكفاء ناس كى لاش جهور وه نهارا سف ما يك بيد اوربي مكم عبدنام فريم مي كى مكيميلى سوركا وست بهودول برايابى وام ب جياكم سلاقى براوردا رخى طور راي بوى اس جانور کوانتهائی نفرت اور کراب سے دیکھنے رہے ہیں حضرت عینی ہودی النسل سنے اور دہ بى سوركويېودى قا نون كى مطابق حرام خال كرية تني شاركات كاسوركا گوشت كھا خابراً: ٹابت نہیں ہوتا عہدنامنہ جدیدیں سور کی نایا کی کوکہانی کی صورت میں سیان کیا گیاہے بتی کے آمموس بابسي معيج بكر حضرت عسى سيطاني روحول ف اجازت جابى كه وه سورول سي جلى مائيں اورحضرت علی مائے مکم سے وہ خبیث روسی سوروں میں دانل موسی وہ سور دیواندوار مائے اور انی میں گرکر دوب سے اس طرح مرقس کے النجویں اب س می درج ب غرض موسو کا فان ے بعد حصرت عینی کی موانع حیات میں سورا ورشیطانی موتوں کا نعلق اسی مراب کا ثبوت ہے جو عبراني مذاب كوسورس بي نفرت حسنرت عيني كحكم مؤنول كوسوك ساست نه مجيرة اور حضرت سلیمان کے فاحشہ ورب کو سور کی تقویمی سونے کے زلور سف سندید دیے مجی فالم بہوتی ہے۔ غرض مناسب بهب كمملمان درست عنام مرفوت بدني علوم فطرت اورسنعت اورس كركم منادئ على واقتصادى نطام ك قيام كى جانب متوجهول، ورُغرني معاشرتى قباحتون ملاكب يداكى --خرر فورى خرادشى وفيروكواختيار كريفين تياوى طاقت وفارك حصول كرميوداميد مركيس -

at Sing walkin som-unciant Egypt. 22 Herodotus. & pling. of Old Testament: Dentronomy XIV-8.

## افبال ادر آرزوئی نایافت

ازجاب مولانا انتياز على خال صاحب عرشى ناظم الليط لائبري راميور مولانا جلال الدمن رومي كاليك قطعه به و-

دی، شخ باچراغ ہمی گشت گردِ شہر کزدام ودد ملولم وانسانم آرزوست

زین ہم بان سست عناصر کم گرفت شیرضدا ورستم دستانم آرزوست

گفتم کہ یافت می نشود ، جُسند ایم ما گفت آن کہ یافت نی نشود آنم آرزو و گفتم کہ یافت نی نشود آنم آرزو و گفت آن کہ یافت نی نشود آنم آرزو و کا میافت نی نشود آنم آرزو و کی کے اس ہوا کی ایک آرزوم ند ہیں کی کوشش و جو کی باوجود ، ان دونوں بزرگول کو یا کم از کم آفبال کو اپنی آرزوی کی کی کم وقع نظ اس ناکامی کے اساب وجوہ کیا تھے ، اس امر کی تنک پہنچنے کے لئے ان ضوصیتوں اورصفتوں پر نظر کرنا چاہئے واقبال کے خیال میں اس میافت می نشود " میں بائی جاتی ہیں ورہ اس عالم آب گرگر اللہ میں نافوں کا قبط نہ پہلے تھا نہ اب ہے۔
میں ان افوں کا قبط نہ پہلے تھا نہ اب ہے۔

گلان بہاہے تراگریہ سو کاری اس سے بوترے نیل کی شاد ابی ترک فعل سے کاری فعل سے کاری فعل سے کاری فعل سے کا بردہ زندگی کا نمیر اس کہ تیرے سازی فعل سے کی بوشرانی است است نمال کرتے ہوئے کا میں است کا است بال کرتے ہوئے کا کہ دکھ فعنا دکھے معل کہ ذرا دیجے معل کر ذرا دیجے اس میٹری سے ابھر نے بردوں میں جہا دکھ اس مبلو کہ بردوں میں جہا دکھ اس مبلو کہ بردوں میں جہا دکھ ایام جدائی کے سنم دیکھ ، جفا دیکھ

ب تاب نه هوه معركهٔ بم ورجا ديج

بی تیرے تصرف میں یہ با دل ، یہ گھٹا کیں یہ گئیا کیں یہ گنبرا فلاک ، یہ خا موبش فعتا کیں یہ کوہ ، یہ صحرا ، یہ سمندر یہ ہموائیں تصیں پیش نظر کل توفرشتوں کی ادائیں

آئيسند ايام بسآج ابناداد كي

سمجے گا زبانہ شری آنکھوں کے اشارے دیکھیں گرفے دورے گردول کے تارے ناپید ترسے بحرتخیل کے کنا رسے پہنچیں گے فلک تک تری آ ہول کے شرارے

تعسيرخودي كرا اثرآ ورسا ديكم

خورسیرجان اب کی ضوتیرے شردیں اور میں اور میں اور میں اور میں اور جا ان تیرے ہنریں بی میٹے ہوئے فردوس نظریں

جنت تری پنہاں ہے ترے فونِ حکر پی لے پیکرگل کوشش پیم کی جزاد ج

نالندہ ترہے عود کا ہر تا رازل سے توجنس محبت کا خرمدار ازل سے تو ہر سنم خانہ کسسرار ازل سے محنت کش وخول سے وکم ازار ازل سے

ہے راکب تقدیر جہاں تیری رضا ، رکھے

روج ارضی فات کاندگره کیا بج که وه اسرارکاکنات کا کھوئ کان میں بیم ورجا کا سحرکہ سرکیت گا۔ آئیٹ ارام میں انجاد آئیں دیجے کر خوی کی تعمیر کرے گا، اپنے خونِ تگریت کی دنیا اور انو کھی جنت بسائے گا اور تقریر جہاں کو اپنے قبضے میں دیکھ گا۔

بالفاظد مگرجس انسان کی اقبال کوتلاش ہے، اس بی مقائق کی تلاش کا جذبہ ہونا چاہئے، ایسا شدید جذبہ کہ کوئی خوت اور کسی طرح کا لاکچ اس کا داستدوک کرنے کھڑا ہوسے اس دنیا میں انباطقتی مقام اور واقعی منعمب معین کرے اس منصب اور فر منطف کی تعیل میں ہڑھا کی قربانی ہونی کرنے کے لئے بیتاب و مصداب ہو تاجیا ہے، ایسا مضطرب کہ اس اصطراب کا فودو کہنا میں تبدیل ہوجائے بیرخالی و محلوق کی تقدیرا وررضا ایک ہوجائے۔ یا کم از کم ان کودو کہنا نامکن نظر آئے لیگ ۔

اُس سے بی زیادہ مختصر لفظول میں مطلب اواکی جائے تو کہا جا سکتاہے کہ اقبال کے ان ن میں مجنونا نہ جاکت و مہت اور عاشقانہ شیغتگی کے ساتھ اپنا اور اپنے فرض ضبی کا سیام

ا دراس علم برقوار واقعی علی بونا لا زمی ہے ۔ امنان کی اس خصوصیعت کو اقبال نے مجی عشق، جنون اور قلندرمیت سے اور مجی فول

یا ایان ستعبر کیاہے۔ اوراس مفت معامل کومبیث قلندر فقیریامون کہ کریکاراہے مان کے مون عاشق، فقيراورقلندرى صفات مشركه اتن زياده اورميزوات كمس كمانسين أيك ماننا ايك طرح ى تاالفا فى كمتراوف ب سيبال فردًا فردًا برايك كي مفات بيش كرنا بول -عن إبهاعن وعاشقى كمتعلى اقبال كارشا دات سنك -

بيا، دعثق، الدرمزدل ما بيا، المكشت العطل ما كبن شنداي خاكى بنادان دكرآ دم بناكن انركل ما اس مقدس اور مایک جذب کوند برخص جا تا است اورند برشنی اس کے لائق ہے ۔ ہرکے از مزعشق آگا ، نیت ہرکے شایات ای درگا ہیت داندآ كونيك بخت ومحم است زير كى زابلس وعثق ازآدم است يبي وجب كدبيت ممت ، كمين طبيعت اور مربال كوينمت عطا نبيل موتى -ندارد کاریادون متان عشق تدرد مرده را سا مین مگیرد بكا وعشق ول زنده كى الماش ي المسلم الله المراه مزاوا رشاه از نهيس

انیان کامرانی، کامیابی، سرملبندی اوراس کے تمام اعمال کی فوت محرکہ عثق ہے عقال خرد اورعلم وحكمت اس ك بغيرمرده ، تسريلا بل اورسراسركمرابي بي -

عقل ددل و نكاه كامر شياوليس عثق معثق مر توشرع ودين بتكرة تصورات مدق فلل مي وعثن مربين مي وعث معركه وجودي بررومين مي عشق تازهمر عضميرين مركم كهن موا عشق تام مصطفى عقل تام اولبب يه جوهد راكر كارفرانهين توبي علم وحكمت فقطشيشان عشق اس نابد اکنار کائنات برجیطاوراس کا قدارزانی ومکانی کاما کم ب اس کی

ارفت ورسائىت دنياكاكوئى گوشە بىرنىس -عثق ہے صبی جیات موت ہواس پرحرام

مردضاكاعل عشقت ماحب فرفغ

تندوسك سيرب گرچ زالمن كى دو عثق غوداك يل بويل كوايتا به عقام عش کی تقویم میں عصر رواں کے سوا اور زان نے بھی ہیں جن کا نہیں کوئی نام عن كى ايك جنت في طرديا تقلم اس زمين وأسال كوبيكرا سحما تعايي

بي نبي عشق وحنون يزدال شكاري مي:

وروشت جون من جريل نبل ميك ينوال كمند ورا اعتمت مردانه! حكمت وفلسف بحث ونظرك بزارعل دروازے كمول سكتے بس گرعل كاايك قدم بھى نہير الماسكة - يعشق ي ب جوجراً من ومهن كم عزلنكام الجام دف سكتاب -

بخطركود ريراً أقش مرودين عش عقلب موتاتا ى لب بام المي صبت برودم سي عهد برموا برازفاش الكركيم سرجيب اليكليم مركب ایان دلقین عثق کی اس تنا وسفت کے بعد اجوا قبال کے کلام کے چند کمبرے موتی ہے جاسكة بير ايمان ديقين كي تعربين ملاحظه ميجير،

يقير مثل فليل آتشونشيني يقيل المنرستي ، نود گزي س اے تہذیب ماضرے گرفتار علامی سے نہ در بے بعثنی ايان ويقس تقديرعالم كومرل سكة مي

کوئی اندازہ کرسکتاہے اُس کے زور ِ با زوکا میں جھا و مردِ مومن سے بدل جاتی ہیں تقدیر پر يقين وايان سے جو منديمت اور بي بناه قوت بيدا موتى ب اس كى اثر آ فرين كا ا اسست کیا جا سکتاسے کہ

باست الشركابندة مون كامات فالب وكارا فرب، كاركشا، كارساز نقط ركاري امرد خداكا يقيس ادريه عالم تمام ويم وطلسم ومجاز نقر انقر کی توصیف اقبال نے ان الفاظیں کی ہے۔ فقركى بي مجزات تلى وسربه وكلاه فقري ميرول كامير فقري شابوك شاه

فقر کامقسودے، عفتِ قلقِ گاہ علم كامقصودب، بإكى عسلم وخرد علم فقيه وكليم ، فقر مسح وكليم علم بحوياى داه ، فقري دانا كاه فقرمقام نظر، علم مقسام خبر فقريس سني واب علم بير سي گناه چرمتی وجب فقری سان پرین فود ایک سای کارساه نقراف نيت كامعاري فلب ميت كرنااس كاكام بوسط حيكا دينا نهين يدوات صورت كى ارتانيان مي-مرا فقر بہتر ہے اسکندری سے سادم گری ہے ، وہ آئینسازی قلندر اقبال ف قلندر كى بيجان بمي يتائى سے قرات ميں ،-كبتاب زان سيدروان جان والمرد عانا وجدهر بندة حق ، توبعي ادهرا بنگاے ہی مرے تری طاقت روزادہ بہتا ہوا بنگاء فلندرسے گزر جا بركشتى وطلاح كامحتاج نه بهواگا جرمتا بهوا در بلب اگرتو، تو اترجا تورًا نهي جادد مرى تكبير تيرا؟ بي محمي كري في كرانت تومكر ا مرومه والخم كامحاسب بعقلندر ایام کا مرکب تبین واکب سے قلندر قلندر كى بارگاه كاشان وشكوه شامول سے بالاترب یتخت واج بن فاکروساه بن جوبات مرد قلندر کی مارگا وس صفات موس ا تبال اس باكباز بندك كا خلاقي كيفيات كى طوت مي اشاره كرية بي - فرات بي -حسر حمر لالمس من کر مورون من دریاوں کے دلجس کودل مائیں واقال بوصلقه ياران توبرسيم كرطح نرم درم حق واطل بوتوفولا دب ومن بريوز ونظر مازونكوبين وكم آزار ستشتم زاد وگرفتار وتهي كسيد وخورسند الربوجنگ توشيران قاب ورمكر اگربوسلم تورعنا غزال اتارى خاکی وزوری نهاد بنده مولاصفات بردوجهان وغنی اس کادل بے نیاز

س کی امیری قلیل اس نے مقاصر میل اس کی اوا و لفریب اس کی تگر و لنواز زم دم گفتگو، گرم دم جستجو رزم ہویا برم ہو، باک دل و پاکباز ظاہرہ کہ مذکورہ بالاصفات جس شخص کے اندر جمع ہوں کے وہ زمین کا وارث برح تعلیم ہوکہ رہے گا۔ اقبال نے اس کی وراثت پرات رلال میں قائم کیا ہے ۔ جہاں نام ہے میراث مردمومن کی مرے کلام ہیج بت ہے کہ کہ لولاک

جهان نام ب سیرات مردِمون کی مرے کلام بیج بت ب نکته لولاک مرسرے خیال میں جبت ورلیل سے بیم کد بلند کی کائنات خوداس کی خودی کودعوت دسگ که چرمورج مست خودی ایش و سربطوفاکش تراکه گفت بنشیں وہا بدا ما س کسش بخصور حسید بلنگ از جمین سرا برخیز بکوه رخِت کش تحیه درسیا بارکش برمهروماه کمن د گلو فشار انداز تاره راز فلک کیرو درگریاکش برمهروماه کمن د گلو فشار انداز تاره راز فلک کیرو درگریاکش

برمال بحے بہاں کہنا ہے کہ اقبال اور وی نے ان صفات کے انسان کی آرنوکرکے خاکدانِ بے کیعنا ہیں اس کا سراغ نہایا توجہ انسان کی بہتی سے زیادہ ان کے مطبح نظری ملبندی کا نتیح تھا کیا ہے انسان یہ کہ سکتا ہے ۔

# عبرامیرن المعتنز عباسی شهراده شاعرکی حثیث سے

مولوى مافظ رشيراحدمها حب آرشدا يمك

اسلام کواس بات کا فخرب کواس نے دنیا کواس دفت علوم و فنون کی دوتی کوهگایا جکدتام دنیا پرجالت بھائی ہوئی تنی، اور پورب و ایشیا سے باشندے تہذیب و شاکستی کے ابتلائی اصولوں سے ناآمشنا سے اسلامی دور میں مصرف علمار وا دبائے طبقے میں علم وادب کا چرچا رہا، بلکما موار وروکسا سے بھی علم وفن کی کمیل میں زیر دست صدایا اضوں نے مصرف اس پراکتفاکیا کرعلی وفضلار کی پرورش و قدر وائی کرتے ہوئے اضیس تقی علوم و نون کی طف مائی لری، بلکہ نحود می اضوں نے عربی لٹر پچر کی باقاعد تعلیم صل کی اورانی علمی قابلیت سے عرب ادب

مى برن السلط مين اگريم عربي ادب كى تاريخ كا بغور مطالع كري توجي بيه معلوم بوگا كم على مذاق طبقه امرارك مردول تك محدود خد تقاطبكه ان كي فواتين اور شهزاديال مي شعروا دب كر بهت دلي بي تقي سي مخود خليفه علم الدون الرشيد كي بمشره مخترم عليه بنت المهدى عربي زبان مي ترم درست شاعره اورخاص طرز كى مالك تقيس - نيز سرزيين اندلس كي سلم شهزاديول كانام بي اربخ كان مي تاريخ ادب مي ندين حروت سي كمع جان ك قابل ہے -

شخصیت مجماجا آب - اس کے مختصر حالات تاریخ ابن خلکان اور داوان ابن المعتز کے مقدمہ سے ماخوذ ہیں ۔

ابترائ مالات عدائندن المعتزمة ورعبای ظیفه المعتز بالترس المتول بن المعقم بن باون الرتیه کا فرز ندار مبند ب اس ک والد فییفه المعتز با نترکاز با نه ظلافت کچه زیاده مشهور نهیں سے کیونکه اس نے کور مدت کی باک کلیته اپنے ایک عزیز کے باتع میں دیدی بھی اس وجہ سے اس کا ذاتی جو هسر عباسی دورکی سیاسیات میں زیاد دنمایاں نہیں ہو سکا۔ اس کے بعد ظیفه المعتفد کے زمانے میں عبای خلافت نے ایک نی کروٹ لی اوراس نے وہ سب برا تنظامیاں جے اس کے بیشر دور نہیں کرسکے فلافت نے ایک کنت رفع کردیں۔

ظانت علم وادب سنف کانتیجدیم اکدبندادک نام علمارومشائخ اسی چاہتے گے اوراگری اسے نخت وتاج مال کرنے کہ بھی خواہش ظاہر نہیں کی۔ لیکن طبقہ علمار نے اسے مجبور کیا کہ وہ مند خطافت پرسر فراز ہو۔ خابخہ کئی سالارانِ مشکل مردا ورعلمار دفعنلار کے سمجمونہ سے خلیف میں متت رمابتہ کو سلام ہے میں خاندین المعتزم رہ اور علم اور جب می مخت کے عبداندین المعتزم رہ اور علم اور جب می منظام سلطنت میں حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی خلافت میں حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی منظام سلطنت میں حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی منظام سلطنت میں حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی انتظام سلطنت میں حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی خلافت ہیں حصہ لینے کی خلافت ہی حصہ لینے کی خلافت ہیں حصہ لینے کی خلافت ہوگئے کی خلافت ہو کی خلاف کی خلافت ہو کی خلاف کی خلاف کی خلافت ہو کی خلافت ہو کی خلافت ہو کی خلاف کی خلاف کی خلاف کی خلاف کی خلاف کی کی خلاف ک

کوشش بنیں کی کی اس سے وہ حال شدہ تخت کو برقرار نبیں دکھ سکا علاوہ ازی ابن المعتزک مردگا علمار و فضلار تھے چربیاسی شاطر نب اوں سے نابلد مجوبتے ہیں اس سے اس کی سلطنت زیادہ دیر کمک قائم ندری اور فلیف معزول مقدر می جاعت حلدی اپنے مقاصد میں کامیاب ہوگئ اضول نے عبد انفرین المعتزکی جیست کو منتشر کر دیا۔ اور کمزور فریق دمجھکواس کے سامتھوں نے ہی اس سے ممن مور لیا اور ابن المعتزب یا رومدگار روگا۔

افوس بى كى بوائدى المعتنز فى المبين المعتنز فى المبين كى غلطام شورى سے متاثر موكر سياست كى خارزار وادى من قدم ركھا اوراس طرح اپنى بيش بها دندگى كا خاتمہ كرليا - اس كى زندگى سے علم وادب كى بيشار توقعات وابسته تقيس اوراگراس كى عمروفاكرتى تووه دنيا ئے ادب ميل مك لا ان شخصيت كا مالك مونا -

شاعری این المعتری شاعری گوناگون خصوصیات رکھتی ہے۔ اس کی وجید ہے کہ وہ عباسی شہزادہ تھا عجمیوں اور ساس کا زمانہ تھا عجمیوں اور ساس کا زمانہ تھا عجمیوں اور ساس کے اختلاط سے عربی تدل اور علم وادب پرخوشگوا را ٹر پڑاتھا۔ اس کے ساخم ساتھ بالخصوص ترکوں کے اختلاط سے عربی تدل اور علم وادب پرخوشگوا را ٹر پڑاتھا۔ اس کے ساخم ساتھ بالے ماتھ ساتھ لطا لکن وشابتگی اور لوا زم تمان

بہ بن ازورامان صل مے ان تام چیزوں نے اس کی شاعری اور قویتِ بخیلہ کو چا بھا بندلگار اور اس نے علی ان تام چیزوں نے اس کی خصوصیاتِ شاعری حسب ذیل ہیں۔

(۱) اس کے الفاظ نہا بہت سا دہ اور عبارت نہا بہت سلیس ہوتی تھی اعد مغہوم شعر کی ادا یگ میں وقت بہندی پڑیل ہرانہ تھا۔ اس کے اشعار حبارت نہا بہت سات سات سے اور دیگر ہم عصر شعرائے برخلاف حن تخیل کو شکل الفاظ کے استعمال بر ترجیح دیثا تھا۔

رم) اس کی طبیعت معنی آفری اورجدرت کی طرف زیاده راغب تھی۔ ایچوت مطالب اداکرنا اور ستے نئے تخیل بیراکرنا وہ وازم شاعری خیال کرنا تھا۔

ورامارت کی زندگی نے اس کی تشبیه اس کی تشبیه ول اور نظرتی موتی تحیس اور عشرت ساندان اور امارت کی زندگی نے اس کی تشبیه ول اور می کو اور زباده نازک ولطیف بنادیا تھا؛
ایک دفعه اس نے ایک شعر چھے اجس میں اس نے کسی چرکوچاندی کی شق سے تشبیه دی تی۔ وا تشبیه اس قدر مرحل اور مناسب تقی کہ ایک مشہور شاع اس کو منکر می کی اور سکتے لگا،
"اگر آبن المقتنز شاہی محلات میں بلا ہوا نہ ہونا تو وہ اس قدر دبر سے انتظر تشبید کہنے ہیں ، مرکز کا میاب نہونا۔

رس عبدان بن المعتزمناظ قدرت كاب صددلداده مقاعام طور بروه تعبلادك قرمب الك تعاداد من عبدان بن المعتزمناظ قدرت كان برديا جوقدرت كانگينيون سه مالامال مقاداد ولان آزاد سواس مناظر قدرت سه سطف اندور بوتا تقااس الكاس ف البنداشعا دير جربادي مقادات كفطرتي مناظر كاسال دلكش انداز س كهينيا سه -

عکومت کے تاریخی حالات نظم کے گئے ہیں۔ نظم خلید المعنف ندکواس فدرب زآئی کہ اس نے چہد خلافت کی تاریخ مزب کرنے کا حکم سنوخ کردیا اورا بنی بہتری یا دگار سمجتے ہوئے یقید ، ایک سمج نہاد لبند میرہ لونڈی کو ضط کرایا۔ اور یہ لونڈی مختلف محفلوں اورا ہم حلموں بیل س مدے کوا بین مخصوص تریخ اورا نداز موسیقی سے کا کرنا یا کرتی تی۔

برقعیده ادبی اور تاریخی عیثیت سے بہت اہم ہے۔ ابن المعتز کا بیان المقصد کے ہد ناریخی حالات کی زبردست معتر سنرہ ۔ اوراس کی نظمین تاریخ کے اسلامی عہد کے طابع اسلامی تاریخ کے اسلامی تاریخ کے سیر تہیں سنران کے تعدل و معاشرت سے متعلق کا فی مواد مے گا۔ جوعام اسلامی تاریخ کی سیر تہیں عبایا۔ اس قصید ہے ہیں بعداد کی تباہی اور زمائہ تمنزل میں گھراہ اور سرکش باغیوں کے اخلاق و سن نیز فتلف ٹولمیوں اوران کے طریق زندگی کا نقشہ دلکش انداز سے کھینچاگیا ہے کہ اس کی سے عام اسلامی تاریخ کے صفحات خالی ہیں۔

ادبی جینیت سے اگرد کی ماجات توقصید سے کاحن دوبالا نظرا تاہے اس تعید سے ہیں والام ، جوش ہے ساختی اور سازی استاری خصوصیا ت ہیں۔ ما کا ساور اقد نگاری کا فرض رسنے میں کوئی کوتا ہی نہیں کی گئی ہے ، خوارج اور باغیول کے اخلاق وعا دات کا نفت شداس رسی کھینچا ہے کہ جمل واقعات کی تسویر سامنے آجاتی ہے ۔ رزم اور جبگوں کا حال بیان تیموسے ۔ ابن المعتز اسی جوش وخروش کا اظہار کرتا ہے جو اکثر فارسی کی رزمید نظمول کا امتیان ہے اور عربی میں سب سے بہی طویل امتیان ہے اور عربی میں سب سے بہی طویل فی رزمید نظم ہے ۔

نیت عبدانندن المعتزے متحدد ادبی اورتا دیجی کتابی تصنیف کی تعین من کے نام مدل میں موجود ہیں۔ لیکن زمانے کی دستم دے مرف چند کتابی باقی بجبی جو مندرجدیل ہیں دا) دلیان ابن المعتزجواس کے بیش قیمت اشعاد کا محبوعہ ہے۔ (۱) کتاب الزم روالرماض لینی میول و باغات میں الزم روالرماض لینی میول و باغات م

دس کتاب البدائع -

رم ، كتاب مكاتبات الانوان بالشعر شعرول بي فط وكتابت

ده ، کتاب الحوارح والصيد شكارا ورشكاري برنرول كمتعلق -

( ٢ ) كتاب السرقات - شاعول كمرقد شعرى كم بارسيس -

رى كاب اشعاراً كملوك يجس بي إدشامول كاشعاردرج بي-

د ٨) كتاب طبقات الشعرار وشعرار كے حالات ميں -

ر q ) ایک کتاب راگ ادر موبیقی کے متعلق تحریری -

منونه کلام اس موقع پربیجاند ہوگا اگریم موصوت کے نٹر فیظم کا نونہ قارئین کرام کے تفن کے لئے پیش کریں۔ اگر جہ بہیں اس بات کا اقرار ہے کہ حواطف اصل کا ام میں پایاجاتا ہے وہ ترحبہ میں خوار وہ کتنا ہی عمدہ ہو۔ نہیں پردا کیا جا سکتا۔

فافقاہ عبددن کانظار مطرہ کو رجوابک پرفضاً گاء سمن رائے کے قریب ہے) جہاں ما بہ وا درختوں سے جند ہیں۔ اور دیرعبدون کوموسلا دھار بارش سیاب کرے ۔ یہاں مجھے بار باراسہوں کو نمازوں کی آ وازیں سے سویرے ہی جگا دیا کرتی تھیں۔ جبکہ بھی پرندے اپنے ہشاؤں سے اُڑے نہائے تھے ۔ یہ داہب خانقاہ میں کالی کرتی ہے رہتے تھے اور علی الصبل نعرے مار کرعبادت کیا کر سے ۔ یہ جے باندھ مور ترہوتے تھے اوران کے مرون پر بالوں کا تاج "مواتھا۔

بخة شاب ارخوانی کے بارے میں ابن المعتر كمناہے-

١١) اے میرے دوستو! شراب ارغوانی کیا ہی خوشگوار ہوگئ ہے جبکہ میں زمدد مرمبرگاری

بعد خواری کی طرت اوا آیا ہوں اور والبی بہت بی اجی ہے۔

رم ) شیئے کے باس س اس شراب (لال بری) کولا وُجوموتیوں (بعنی شیٹے) میں یا قوت دیجات کے زائر تات

مانند حکتی ہوئی نظرآتی ہے۔

رس، ( الله في كلاوث ساس بيليل اليه معلوم بوت من جيس) بإنى في الدي

تارکردیا ہے جس کے سنید مطبقے کمی کھلتے ہیں اور کبی بند ہوجاتے ہیں ( بلیلی مودار ہوکرفنا ہوجاتے ہیں)۔ (م) مجے اس قسم کی شراب نے ربانی کی آمیزش کی وجست) دوزرخ کے عذاب سے بچالیا، اوراس کا بیا حسان نا قابل انکارہے۔

بغدادی فرمت اوراس کی ابتروالت کے متعلق ترمطرازہے۔
د۱) مجھے فیزد کیسے آسکتی ہے جبکہ میں بغداد میں غیر اور وہاں سے ملئے کا نام نہیں ایتا ہوں
د۲) ایسے شہر میں میری ریائش ہے جس کے کووں پر مجھے وں کا غول منڈ لا تا رہا ہے۔
د۳) سردی گرمی ہردو ہو سم براس کی فعنا کمٹیف دھو ٹیں سے عبری رہتی ہے اوراس کا پانی
سخت گرم ہوتا ہے۔

(۲) ہائے وہ دارالسلطنت جس میں کمی سیم ہے جبو کموں سے مشک کی خوشبوآتی ہے۔ (۵) اب ویران ہوگیا ہے۔ ترمانداس کے ساتھ برمبر سیکا رہے اوراب وہاں رلوگوں ہم) عرصۂ حیات تنگ ہوگیا ہے۔

(۱) سم بیلے بہاں رہتے نفے گراب چلسے ہیں کونی چزیم بیشہ رہنے والی ہے۔
(۱) سم بیلے بہاں رہتے نفے گراب چلسے ہیں کونی چزیم بیشہ رہنے والی ہے۔
(۱) بغداد ہیں میری شبغم دراز ہوگئ ہے۔ حالانکہ مافر کو برختی اور کامیابی دونوں حال ہوتی ہیں
(۱) میں بہاں باول ناخواستہ مقیم ہوں اورا یہ نامردکی مانند ہوں جس سے (اس کی مرضی کے خلاف ) ایک بڑھیا بناگیر مورگناہ بلات۔ تفرت اور نال بند میرگی کی انتہار)

مهم نے ابھی ابن المعتری ارجزه " رلمی رزمیدنظم کا ذکر کیا تھا۔ اس نظم کے ۲۰ مرا اشعادی چونکہ پرنظم سالاست الفاظ اور واقعہ نگاری کے لحاظ سے ابنا جواب نہیں رکھتی اور اس میں دلحجب برلیے بس اس زمانہ کے تمون و معاشرت بروشنی ڈالی گئے۔ ہے اس سے تفنن طبع کے سے ہم مختلف مقامات میں اس زمانہ کے تمون و معاشرت بروشنی ڈالی گئے۔ ہے اس سے تعنی کی تحت نشینی اور لغدادی محاس کے اشعار کا ترجمہ قارئین کرام کے سامنے بیش کوتے ہیں جمعت فندی تحت نشینی اور لغدادی مالت نار کا نقشہ کھینچ موئے و مطال نہے۔

وه اس وقت بادشاه مباحب ملك تباه اور مال غنيت بن حيكا تما سلطنت كمزور موكي

سی اوراس کاکوئی رعب ندندا بہاں تک کداگر کوئی کھی مبنیمنا کے تو ملطنت کا نینے لگی منی دکروی کا نتی اور اور خوفزدہ کردیا جا ناتنا کا نتیائی مبالغہ موزاندا یک ایک بادیثاء قتل کیا جا تا تنا بااسے ذلیل ورسوا اور خوفزدہ کردیا جا ناتنا مطکورے سرداروں اور امیروں برع صرحیات تنگ تھا ۔ ہرروزن نے نئے منگاہے اور اوٹ کھسوٹ کا بازارگرم رہنا تھا ۔ اور ایک اور بندگان خواکی جا نیس موت کے گھا ہے آثاری جا تیں ۔

وه نوج ان جنیس بادشاه کے منٹی اور ہم نشین ہوئے کا شرف علی تفاجیتے ہیلتے سواری کی حالت میں بوٹ ہے اس کوروں سے بیٹیا جاتا تھا اور ایس کی سواری کو ہلاک کردیا جاتا تھا۔ مردن کرتے اور دور میں فوجیں خونیں موتیں بن کرآتی تھیں اور وہ اپنا روزینہ اس طریقے سے مانگتے سے جیسا کہ یان کا قرض اور جائز مطالبہ ہے، ان کی ہی حالت رہی بہانتک کراسٹوں نے خلافت کومفنس دکٹکال اور رعب وخوف سے ماٹر ہوئے کا عادی بنا دیا۔

ابھی ہان کے دیران ٹیلے پڑے ہوئے ہیں جہاں تم ان شیطانوں کودن کے ذفت دکھیاکرتے تھے اورا یک زمانہ وہ تھا جب یہ دکھیاکرتے تھے اورا یک زمانہ وہ تھا جب تہ اور وجہ خاص عام بھے۔ ان کا میرسے خوت کیا جاتا تھا جس کے دروا زوں پر گھوڑ سے خالات کے اور مرجع خاص عام بھے۔ ان کا میرسے خوت کیا جاتا تھا جس کے دروا زوں پر گھوڑ سے خالات کے اور برخان کی اوازیں ملبند کے اور مرب کی میں جب دن چڑھتا تھا توساز وموسیقی کی آوازیں ملبند ہوتی تھیں۔ اس وقت ساتی جام شراب گردش میں لاتے تھے اور برٹ برٹ کی اور جرائم کا اور جرائم کا دربرٹ بیا جاتا تھا۔

بان دورنتم موگ السامعلیم موتاب کدان کا وجود بی ندخه بینک زمانه مرد مرد برت رستان وجود بی ندخه بینک زمانه مرد مرد رست در برا نسونهای بهائ و مناآئ نواسمان نی جی ان پرآنسونهای بهائ و مناقائی نواسمان نی نشر این المعتمر نه صرف شاعر خالبکه ایک زبردست ادیب اورانشا پرواز می تحاراس کی نشر اس زمان کے طرف مطابق مقفی اور مجری موقعی مین الفاظ کا کور کو دصندانه موتی می اور الاست الفاظ کی خصوصیات شریس می نمایال می و دیل سی اس کی شرکا نمونه می بیش کیا جاتا ہے تا کا برا کم تحتر می بیش کیا جاتا ہے تا کا برا کم تحتر میں اس کی شرک میں کی اور اندازہ لگا یا جاسکے و یہ بیا بیان کر میکی بین کہ ابن المعتر الجداد کے قریب کے دی کمالات کا بورا اندازہ لگا یا جاسکے و یہ بیا بیان کر میکی بین کہ ابن المعتر الجداد کے قریب

ایک پونفا مقامرمن دائی "دجس کے تفظی منی ہیں دیکھنے والے کے لئے دل خوش کن) ہیں تھیم تھا۔ شاع اور مناظرِ قدرت کا دلدادہ ہونے کی حیثیت سے وہ بغیاد جسے بڑے شہرول کی مہنگا مرخبرا ورگندی فعا سے شفر تھا۔ اس لئے اس نے اپنے ایک دوست کے نام خطا لکھا جس میں بغدا دکی فرمت اور اپنے شہر کی تعرفیت کی ہے۔ اپنے شہر کی آبا دی کی کمی کا شکوہ کرتے ہوئے شاعرموصوف رقمطرا زہے۔ ماکر جاس کی آبادی کم ہوگئی ہے لیکن رہائش کے لئے بہنریدہ مقام ہے ، اس کا تارہ بیا ہاں کی غذا اور بانی می نطف انگیز اور خوشگوارہے اس کے شب وروز نور محرکا جلوہ بیش کرتے ہیں اور بہال کی غذا اور بانی می نطف انگیز اور خوشگوارہے۔

بہ شہرتہارے شہرکی طرح نہیں ہے جس کی نضا ہمیشہ گندی، آب وہوا تواب اور مطلع غبارا کو در رہاہے مہارے شہرکی دیواریں ہوریدہ اور موسم اس قدرگرم ہوتا ہے کہ بہت سے آدی اس کی دھوپ سے جل جانے ہیں۔ تہارے گھرنگ ہیں۔ ہمائے بدا خلاق اور باشندے بھڑ ہول کی مانند ہیں۔ ان کی گفتگو گا کیوں سے معری ہوتی ہے اور فقیر ودردیش ان کے دروازے ہمیشہ محروم جاتے ہیں وہ مال چپاکرر کھتے ہیں اور اس کا خرج کرنا جائز نہیں سمجھتے ان کے داست گندی نا ایوں کی طرح برلودار میں۔ دیواریں ٹوٹی مجمونی اور گھر حجونی لویں کے مانند ہیں۔

ہوگیا۔افسوں ہے کہ ساسی شکش نے اس کی زنرگی کا حلد خانمہ کردیدور نہ بہ ہا کمال نہتی اسپنے حوم رکی ہنترین طریقے سے ناکش کرنی ۔ ع

حق مغفرت كرے عجب آزادمرد تھا

## ادبت

ازحناب الرالقادري

مي آج مطلع رنگيس حكرك خول ككمول فداكري كسي اس حال يركمي ذريول تری کا مسین زندگی کوکیول دیجیول ا كرس نالدُب تاب دل ين أم الو ل میں ان کے ہاتھ سے جام حیات جین لول جاں جاں ی بھی گذرا بوکا روان جو<sup>ں</sup> سى الني بالقر سے جام شارب بھينك ندو مرے ہے ہے قبائے حربر ناموزوں

ے دل میں جوش طبیعت بو کمقدر مورو مارزوئه كثاكش منجذب سوزورول دخانقاه سلامت شميدول كاوه رنگ مين التي كركسوااور ميركهان جاكون ترى محاه توس خيرة شعاع فرنگ نشاطِ عم كايه عالم بيكش مكتش توبه إستراب ل ندسك اورزسري ندسكول یفیں ہے حسن کی نیندیں حرام ہوجاتیں يه حادثات كى دنيا 'ادے معادان الله كهيں ضونِ تنا ،كہيں فريبِ سكوں جوخود مى يى نىكيس اوركوبلاندسكيس نہ ایکی کا پتہ ہے نہ صلحت کا نشا ل تكاومست كي توبين اورس توب! مرامقام ببت کچه بے خسروی ک بلند

يكيا دنيا كاعالم مو رما ب بظاہرفاصلہ کم ہور ہاہے یہاں تو ذکر شنم ہورہاہے بیکس ظا لم کا مائم ہورہے

زوال ابن آدم مورا ب قدم المقتى بى برد جاتى بىنزل كے شعلوں كافالے ناوں تري بلکوں پہ لرزاں میں شار اللی فیر زعم عاشتی کی مزاج دوست بریم بوریا ہے معنودسطوت مردوده مآبر سرشابشى خم بودياب

ربناب الم منطور كرى

مطعن میشے ہوے دونوں سے سرگرم سخن مع سامر في ب جارس كون جمولات فن کیا نہیں ہی میری جوالم او بروازوخرام یزیس یہ آسال یہ دشت یاسمن چن سمال پرجکه میں رہتی ہوں ہدوش برن ہے کماں تجہیں بتائے شغقِ من یا رِ من ا درکیون تیری سعادت مقربی مردوز ن اور ترے سامے کے طالب ہیں سلاطین زمن طائراويج سعادت في المال من مردوزن كاطرح دنياس مذقومرديه سزنان ترجمی نرہے کمی مادہ نہے ایں مکروفن ہےجاں میں ہرمنا فی مثل خصرائے دمن ا

ائب الينج ست شجرياك بهااوراك زغن كبررى تى ياس چل با فخروغرور د کمینی سی جمرف کوزیں پر میری آنکو يەنظريگرى پروازى يەتىزى بوش كسك كمتى بدنيا بعرجع نخس ودليل مفلس ونا وارتك بمح محمرت ريهن بني نغور میرے اوصاف حمیدہ کا نہیں قائل کوئی کیا نہیں ہے میرے حق میں یتم اے نیک طن س كي كنت برايا ل اورنا زيبا كلام سے ہے جو کہتی ہے تو میکن ہے اس کا کیا جواب تجهد سبركرت بي فغرث اس دور كالك كرمب كيول نسراك صاف باطن كوبواس واجتناب كيانبين توسف منا قول رائع سيخسسر كمركياب واقعي كيا بات وهمروسخن ا بن جو رنان کے زبوے بیش گیر

اے دوغم جو حسن بن جائے عاصل عیش جا ودانی ہے میں ہوں . ب س قام رکجبان نا مرادی بی کامرانی ہے كاستم ب كرصنط غم به أنفيل تركب الغنت كى مركما في ب

غمیں احماس فادمانی ہے اے کیا چیز فوجوانی ہے کسنے دیمیں ہے کس فی جانی ہوت الامکانی ہے کیا ہے حب مارغوانی ہے! دملتی عاتی ہے اور یوانی ہے عشٰی مرگ ناگہاں کیسی عشن خود مرگ ناگہا نی ہے اے خوسا التفات ورپردہ شام خمب مگرسہانی ہے حبس کو چا ہا دیا ، دیا ہدیا عم بہ بھی تیری مکرانی ہے عام ہوتاً نہ رازدل اتنا صلط عم تیری مبر بانی ہے وه جرسمعين تواشك مب كهوين اور نسمجين توصرت باني ب جمكر حسن وعش كيا مكيًا بمنظر مستقل كما في ب

> إرا جرعث سے عامر عقل نے دل کی بات مانی ہے

تصحیح . امنوس بربربان کی گذشتان عت بی سخد ۲۱۳ سطره میں بجائے و صاملان منی قرآن کے حاملا منی قرآن مہب گیلہ - قارئین کام تصبیح کہیں -

المحالية

مسلمانوت تنزل و دنیا کوکیا نقصان بهنی از مولاناسداد المسن علی صاحب استا و تعبیروا دب ندوة العلمار مکسنوً تقیطی متوسط صفا مدت ۲۰۱ صفات کتابت وطباعت بهتر قبیت مجلد تین روپ بیته ۱- مکتبهٔ اسلام تکمیؤ

مرسكتى بتوده صرف ملان مي كيونكرا قبال مرجوم ك لفظول من احتراب كائنات كامنصب ان كم علاه كسى ورقوم كوحاصل نبس بوسكتا وورات بحث س معض مهايت عبرت الكيزاور موثروا في كامى وكوا كيا ب حبنول ندكما ب في شراب التيركودة الشدكردياب مثلاً ملمان سلاطين امرا دو روؤسا اورخاص خاص علمارومشائخ كے حالات اورعلماركى ان كوششوں كا ذكرجو المنول ف الكرزيد كے بندونتان س كنے كے بعد ساب ك اعلار كلت الله كے لئے كيں بے شبركا ب فرى دلچسپ اور وفرا ورسن آمور وعرت أفريب مرالمان كواس كامطالعكم ازكم الكرتر بمزوركر ناح إس قرآن ورسرت مازي ازداكر ميرولى الدين صاحب صدر شعبه فلسفه جامع فنانيه عيدرآما ودكن تعلى متوسط ضخامت، يم صغمات كثابت وطباعت بترقيبت بي بتدراداره اشاعت اسلام التحيد لآبادن والمرميزول الدين صاحب ارباب علم كطبقين اس حيثبت سيبهت زياده قابل قدواور النت اخترام بي كما يك طوف وه علوم جديره مي درك وتصيرت ركفت بي فاسعَرُ مغرب كيمجوالم بهر مانسان عهر حاصر کے رجان زشی و میلان فکری سے خوب مافقت بیں اور دوسری جانب صرف ید کدوه قرآن وحدیث اوراسلامی نصوف کے کمت شناس ورمز شنامی بلکه قدرت سف انسين دل موش اور زمان موشمند كى نعتول سى بى بهردوا فرعطا فراياب رجى طرح الممع ال اوروازى كفاب ابني زمانه مين فلسفه لويان كوخودا بلي فلسفه كم مقابله مي وقت كايك موثر كاركر سنيار كطور بإستعال كيا اوراسلام كوبهت فياده فائره ببنجايا- الحطرح واكثرصا حب فلسغ حديده س اين بهارت وبعيرت كوليرب كموجوده سلاب فكرونظرك مقابرس بطورايكم ضبرا بندك استعال كريب مير - بيزنصوف اورا وب كى چاشى ف ان كمقالات ومضابين كى نا أ کواوربی سمچند کردیا ہے۔

ریرتبر، کابی آپ نهایت موثرود استین اندانس بی ایت کیله که انسان کوکا زندگی برکرنے کے اس بات کی مزورت ہے کہ اس کی میرت پختم دینی ایک انسا ن کوائی نند میں مختلف جذبات واحدامات مرت والم اور رغبت ونعزت سے واسط پڑتا ہے۔ ان فعلف النوع عالات کی شمش سے وہ اس طرح عہدہ برآ ہوجائے کہ زندگی کی جدوجہدیں نہ تواس تعرم میں کوئی نظری پیدا ہوا ور مذاس کے قدم غلط ٹریں۔ ملک دہ ان سب مراصل سے گذر تا ہوا ایک اعلیٰ نضب لعین کی طرف روال وہ ال رہے۔ بھر فاصل صفت نے یہ تنایا ہے کہ سبرت کی یہ بختگی صرف قرآن سے بہر اہوسکتی ہے نہ کہ کہ کی اور چیز ہے۔ اس بنا پر تیجہ یہ نکلاکہ کا بیاب زندگی بر کرنے کا واحد ذراجہ قرآن ہے۔ کتاب کا مطالعہ مرشخص کے لئے اور ضوصاً نوجوان سلما نول کے لئے میں از بین فائدہ کا موجب ہوگا کہ اس میں دین بی ہے اور فلسفہ می تصوف بی کا وراد دب بی ۔ مبنی از بین فائدہ کا موجب ہوگا کہ اس میں دین بی ہے اور فلسفہ می تصوف بی کو اوراد دب بی ۔ مرموز اقبال اس میں موسل مناسب مراسی سے اور فلسفہ می تصوف بی کو اوراد دب بی ۔ مرموز اقبال اس مقبلے متوسط مناسب مرموز اقبال اس مقبلے متوسط مناسب مراسی سے اور فلسفہ می تصوف بیتر قدیمیت علی بہر میں ۔ اور ارزہ نشریات ارد و۔ حید ما آباد دکن ۔ مدار کہ نشریات ارد و۔ حید ما آباد دکن ۔

جوابی غلط اور باطل اغراض ومقاصد کے استمال کردہ میں اس کامد باب ہو سکیگا۔ رمیم اے قران کا تقیع متوسط صخامت ۱۹ صفات کتابت وطباعت بہتر قبیت عدرت ادارہ اشاعت اسلامیات حید آ بادد کن ۔

اصل کتاب نواب مرفظامت جگ نے غیر ملوں اور خصوصا انگریزوں کواسلام کے حقالی سمجھانے کے لئے انگریزی زبان میں لکمی شی ڈواکٹر میرونی الدین صاحب نے اس کوار دوکا جامہ پہنا یا ہے۔ اس کتاب میں فاضل صفف نے بہت سے مباحث پرگفتگو کی ہے جواسلام کے فظام اخلاق و تدن اوراس کے عقا مروا عمال سے تعلق رکھتے ہیں۔ درمیان میں کہیں کہیں نول نظام اخلاق و تدن اوراس کے عقا مروا عمال سے تعلق رکھتے ہیں۔ درمیان میں کہیں کہیں نول نے اسلامی احکام کا مواز نہ دوسرے نام ہا ورفلسفہ کے افکار سے بھی کیا ہے اوران کے مقابلیں اسلام کی بڑری تابت کی ہے۔ کتاب اگرچ پختے ہے مگر مفید ہے اوراسلامیات کے طالب علم کے لئی ایک نوٹ بک کام دے کتی ہے۔

شبليغ حق ازمولانامحمل صاحب طفري تقطع متوسط ضعامت ٢٠٠٠ صفحات كتابت وطباعت مبر قبيت مجلد عهريته اراره اشاعت اسلاميات حيدرآ باددكن

حضرت اله ولی المذالد الموی شنے فارسی سی ایک تاب کلی تی جی کانام ہے۔

البلاغ المبین فی احکام رب العالمین وا تباع خانم البنین اس کتاب کا موصوع اگرچمسکله

زیارتِ تبورہ کین حضرت شاہ صاحب کا نداز تحریب کمطابق اس میں توحیداور شرک و برعا

سے متلق متعدد نہایت ایم اور بھیرت افروز باحث آگئے ہیں جن کی طوف ضمنا اشارے آپ کی

دوسری تصنیفات میں بھی سنت ہیں کین اس میں آپ نے ان پرسیر صاصل بحث کی ہے۔ حضرت

شاہ صاحب کی عادت ہے کہ وہ تحقیق چروں کے ساتھ ساتھ لطائف اور مزایا کا بھی ذکر کریت کے

عطر جاتے ہیں ۔ خبانچ بیضو صیب آپ کی اس کتاب میں بھی موجود ہے۔ موالا نا محر علی صاحب نے

اس کا سنیں اور عام فیم اردو میں ترجہ کیا ہے اور محترمہ بھی صاحب محود یا رجا کی قریشی نے اس کا

مقدمہ لکھا ہے جوایک فاضلہ خاقون کے فلم سے ہونے کے باعث خود ایک متقل چیز ہے۔

مقدمہ لکھا ہے جوایک فاضلہ خاقون کے فلم سے ہونے کے باعث خود ایک متقل چیز ہے۔

اس دور کی سب سے ٹری مصیبت یہ ہے کہ ہرسلمان اپنا آپ کو فرزنر قوید کہتا ہے لیک بہت كم بن جوتوصيكم لم منهوم واقعت بوكرعلا محاس ميكا ربند بول - اس بنا براس كما بكا مطالعه مرملمان كے لئے عبت وليمبرن كا معبب موكار مولانا ابوالكلام آزاد ازجاب ابوسعيد صاحب بنى ايم المتعطيع توسط ضخامت ١١١

صغات كابت وطباعت بهترقميت عربيدا قبال اكيثرى سركارد دريرون مويى دروازه لابور-

مولانا ابوالكلام آزادك سيملك سخواه آج كى كوكمتنا بى اختلاف مولكن اس انكارنيس كاجاسكتاكدوه البيعلم ونفل بإنت وذكاوت خطابت وانثااورابي مخصوص فارطب كاعتبارت مصوف مندوتان كى المكه بورى دنيائ اسلام كى ايك بهايت متازاورناموني ہیں۔فاضل مصنف نے جوار دو صحافت کی دینا یں کہی تعارف کے مناج نہیں اور حن کی شکفتہ کا کا ملم ہے مجھیے دنوں مولانا برا بک طویل صنمون لکھا مضا جولا بورے ماہنامہ بنیام حق کی دو اشاعة نسي جبها تفاراس صنمون من برتمي صاحب في مولانا كي شخصيت سيمتعلق اينعوه الثراث قلمبند كئے بیں جواکن برمولا ناسے كئى روزتك كلكته ين طويل طويل ملاقا توں كے بعب طارى بوك اسم مولاناك مختلف على ادبى اوراسانى واخلاقى كما لات كعلاوه معضلى يى چنرول کا ذکریمی آگیاہے بن سے مولانا کے موجودہ ساس سلک پر مفنی پڑتی ہے ۔ لائق مصنف أكرج مولانا سي غير مولى طور برسائرين تابم النمول في الشخصيت كاجائزه ايك غيرط ب دارا وركمة جي اخارنويس كي حيثيت سيديا سي اس بناير جو اليسان كوكمشكني تسين ان كالمبى بىغل وغش دكركر دباب-اب اس صفون كوكا بى شكل س جاب دباكياب اسمين شبدنهين كهيكاب العوزمان ميشخصيت كارى كى ايك بترين مثال بيد مندوسان من تعيني راج ازاى الفن مون يقطع خورد فغامت ٢٩٩ صفات كتابت وطباعت بهتر فيت سيتر شائع كرده مكتبه حديد لابور برطانوى حكمت على كح جن بهلك اثرات مندوسان نباه بوتار باب بندوساني

معنفین اس کو مدال طور پرواض کرھے ہیں لیکن دیتے جبوک باس سے اہم ہے کہ اس کا مصف سول موں کا ایک اگریز افیسرے (جر کو تبدوستان سے دمیری تی کیکن بطانوی میاست اس کے ادا دوک کوبیرانه مونے دیاا ورک لرواشته موکروه است عنون سات منتعنی موگیا) کاب گیاره ابواب پرشمل کی ادرمراب جداكاندموضوع كاحالب مصنف فبرى فراخ وصلى سرطانوى كومت اوراس كى بالىيى پرتىنىدى بو خدابواب سىسباس سائل برى گفتگوى ب واص طوريي باب مى كانگراي لیگ اور یاکتنان برست دلیسپ اوروا قعالی تنتید لتی ب بهرمیزکر بری مدتک کتاب کا موضوع بطالن مكومت دراس كى بالسي تينقيدب كين بعض معن مبكة شورى الدغير مورى طورير مصنف بندوستان بربطانوى مكومت كے اصانات مى بلاناماتاب، ببرطالكاب دلىسب ترميمى سلیس وروال سے حس سے الے مخورصاحب حالند حری لائق مبارکباد میں ۔

نتى زيد كى كافاس ياكت ك نمبر مرتبه كاكترسير مود تقطيع كلان صفاحت مهاصفات،

كابت وطباعت ببترقبيت في بته د وفررساله في زندگي -

بَاكِنَانَ آجَ كُلُ كَارُبُ مَا مُ مِضْعَ عَلَمُنْكُوا ورَيْوَا نِ مَحْرِيدِ وَتَعْرِيبِ اسْلَمِي ابْكَ إلا إبيركاري ما A ought on Rikida والإابيركاري ميره بينه من الصوف بدوك البراتيجن مي باكتان كم مندير بايت مجد كي اوردفت نظر كم مايعلى ادرفنی جث کی کی زمیکن به دونول کلیس انگرزی میں میں اردوخوال طبقه اُن سے استفادہ نہیں کرسکتا الدوز إن مي اب تك موافق اوري لف جويوان السلامين شائع بواسي افيوس بوكه وه برى حدتك جذا تى رنگ الے ہوئے ہے ، البنہ زیر میروفاس منبر کے معالین اس عام کلیہ سے متنی میں اس مجوعہ میں اکتان كربها ويرخي أر ويوث رى كرما تن غوركيا كيلت مكف والون مي تبدوت أن كم منام يراد ما بقلم وميات طرك بي من من من من كري بين به المجدى الني بدام كي وجوجت كى بنيدى كوفاكرديّ و مامم بمضاس الأئن بي كم باكتان كے حامی اور فخالف دونوں ان كامطالع بمنائي دل وط خرك مان كون اور صرب غور كريك وهائي دائيس تبديلي كرنے كى صرورت محوس كرت بي يا نبي ؟

يْ كِيا كِيابِ قِيمَت بِيحِ مِلد اللهِ يِ الْهِ الْمِيانِ مِنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ بيضلفائ داشدين كے تمام قابل ذكروا قعات التحصيل لغرآن صربوم-ابنيا عنيم السلام كواقعات حن وجامعیت کے سات بیان کے گئے ہیں اے علادہ باقی قصص فرانی کابیان قیت المجرملدمبر مكل بنات الفرآن مع فهرستِ العاظ جلدتاني -فبمت ہے مجلد للجیر ملكة ممل لغات العران طهداول . تعت قرآن المسلمة . قرآن أو تصوف رأس كمّا ب من قرآن و كى روشنى مرضتى اسلامى تصوف كو دالنشيين سرآیه کامل ارکس کی کتاب کیشن کا ملخع کشسته اسلوب میں بیش کیا گیا ہے، مقام عبدت مع الالو مرمب کانازک اور بیجیده مئله ب اس کو اور لَهُم كانظام عكومت ، مديور ، قانونى مطلب اسطرح كودير سائل كويرى خوى سے واضح نام شعبول يروفعات وارمكمل مجث وقبت اقتسم القرآن صدحيام بصرت عسي اعتفاتم الانبياً ك والات مبارك كابيان قيت جرمحبدب ملافت بن اميد ماريخ من كاتب را حصر خلفائ انقلاب دوس - انقلاب دوس يرقابل مطالعكاب في المدكم متنهمادت وواقعات سے رمبلدسیم

ما يُر يقسم لقر المعسدي فيت للعرمبار المستد بندوسان بي المانون كانطاق على وترسيت اسلام كالققادى نظام وقت كى بم ترين كما ب اطراول اب موضوع مي الكل حديدكاب الداز جرس اسلام ك نظام اقتصادى كامكل نقشه ابان دلكش قيت المعر مجلدصر ملاقت راشده د المريخ ملت كا دومراحصه يُس المعمت للعمر مبلدصر بمت سے محلد ہے متلانول كاعوج اورزوال - عير يبيمثل كماب بيرمبلد للجر مة ترجرقيت عب<sub>ر</sub> كالديني جواب واسلام كم صنا بعد حكومت كم اكيا كيا كيا ب قيمت عام محلات ر مروبية محادمات دوية -

نيونه ولمصنفين بلي فرول باغ

# <u>Kegistered No.L. عن مخصر قواعدندوه المنتبن وصلى</u>

1) جھسن خاص ، جیمنوں مزاسکے کم پانچوں کے گیشت درست فرائس کے وہ ندوہ آصنہ مارہ منین خاص کو ایک کا وہ ندوہ آصنہ مارہ منین خاص کو اپنے شرکت میں ادارے اور کھتہ مہان کا معمنوں خاص کو اپنے شرکت میں اور کھتہ مہان کے معمودہ سے معمودہ

(۲) محسین ، جوصارت کی رویدسال مرست فرایس سے وہ نروۃ استفین کے وائرہ اور استفین کے وائرہ اور استفین کے وائرہ اور استفیان کے وائرہ اور کا استفیان کے مائرہ اور کے استفیان کے مائرہ اور کے استفیان کی میں است کی خدمت میں سال کی تام مطبوعات جن کی تعداد اوسطا جار ہوگی نیز کمنٹ میان کی میں اور ادارہ کا رسالا بریان "کسی معاومنہ کے بغیر بیش کیا جائے گا۔ اور ادارہ کا رسالا بریان "کسی معاومنہ کے بغیر بیش کیا جائے گا۔

(۳) معلی فیرس: - جومنرات اشاره روتید سال بیگی مرصت فرائی گان کا شاره وز کے ملقہ معاونین میں ہوگا - ان کی فدمت میں سال کی تنام مطبوعات اداره اور رسال بریان رحب کا سر بانچ رشید سے بلاقیمت بش کیاجائے گا۔

رم) احیّا۔ نورو بے سالانداداکر نے والے اصحاب نروز اصنین کے اجابی دہل ہوگا استد رسالہ باقیت دیاجائے گا دران کی طلب براس مالی کی تام مطبوعات ادارہ نضف قیت پردی جائیں گ

### قواعب

د۱) بربان براگریزی بهیندگی ۵، رتاریخ کومزورشائع بوجآنا بر-د۱) خربی علی بختی ۱۰ خلاقی معنایین بشرطیک و فران اوب کے معیاد پر پورسے اتریں بربان بی شائع کے
دسی با وجودا بہتا مے بہت سے رسائے ڈاکا فرایس منائع بوجائے بی جن صاحب کے پاس رسا
دہ نیا دہ سے زیادہ بھر تامیخ تک دفتر کواطلاح دریں ان کی خدمت میں رسالمہ دوبارہ بلا قریت بھیج
اس کے بعد شکایت قابل اعتبار نہیں بھی جائے گی۔

دم، چاب طلب امورے نے اس کا کمٹ یا جوانی کا دہیج ناصوری ہے۔ رہ، قیت سالا مذہائی رہی نے پششاہی معدد ہے جادہ آنے ( معصولہ کک) فی ہوپہ مر دہ، می آرڈردوار کرستے وقت کم پن برا بنا عمل بنہ صرور کھتے ۔

مولوی محدادسی صاحب پرنشرد به نیشرندجین: ن پرنس د بی س طبع کرا کم د فتر دساله بر بان د بی فرول باغ